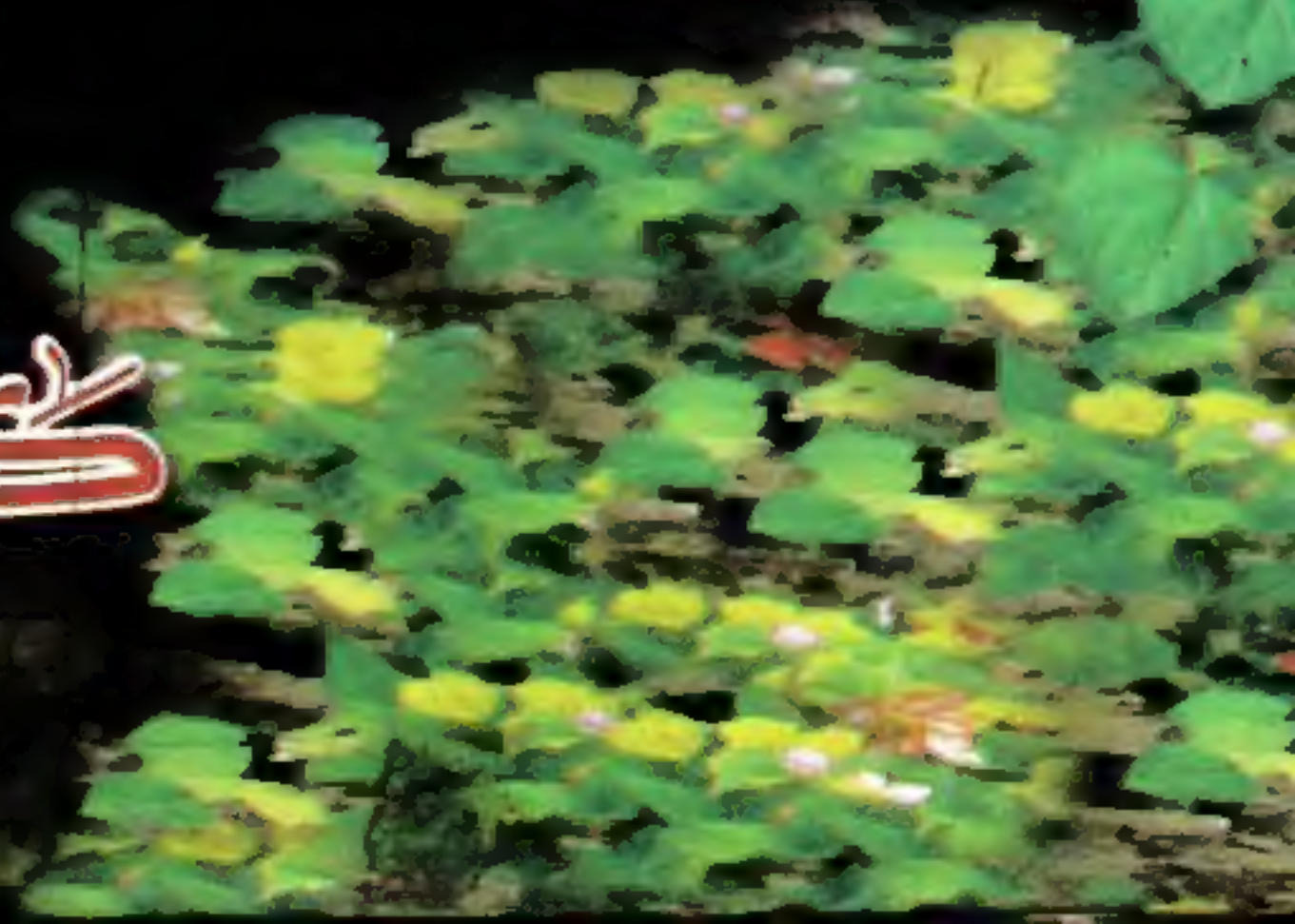
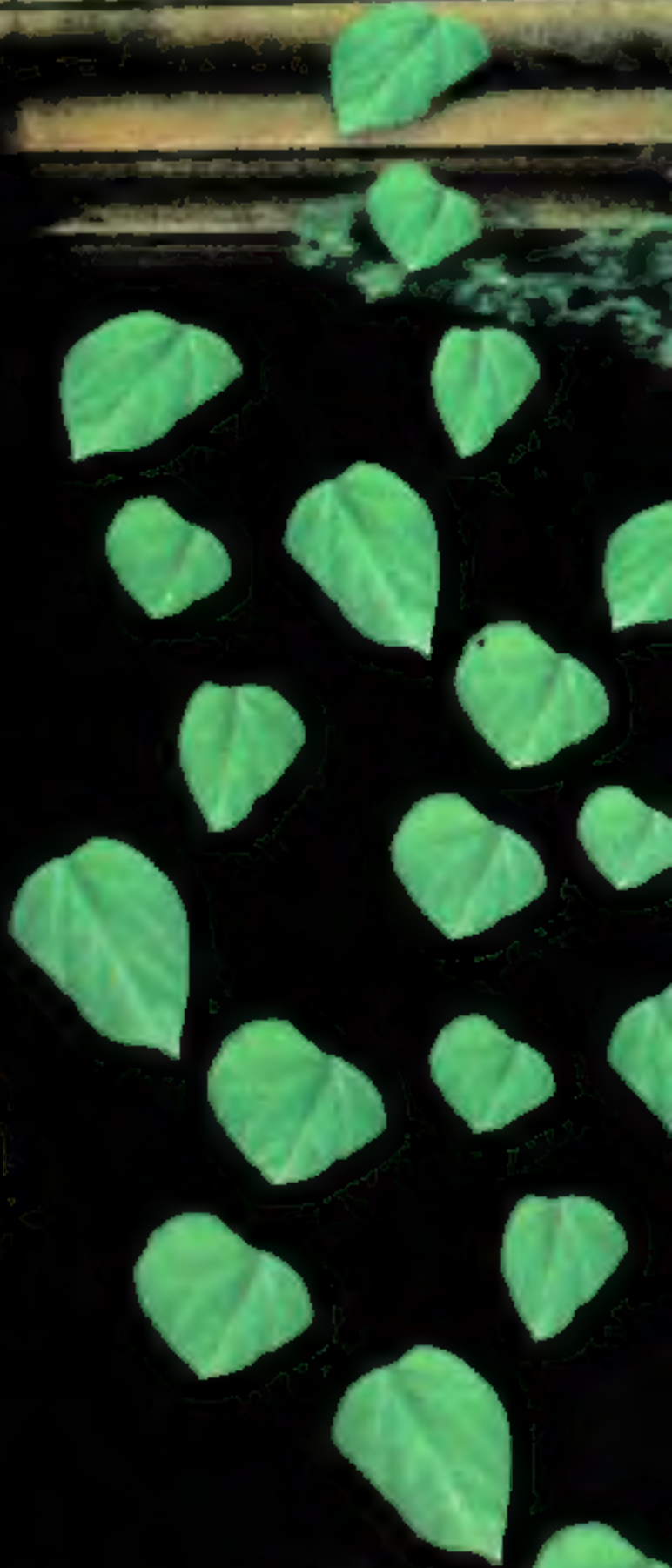


صَلَّى
وَسَلَّمَ

علم نبوی اور مناقش

مفتی محمد خان قادری

کے ارکان اسلام پبلیکیشنز



Handwritten signature or scribble.

علم نبوی ﷺ اور منافقین

مع

وسعت علم نبوی ﷺ

مناظر اہل سنت، محقق العرف تالیف

پاسبان ملک رضا
حضرت علامہ مولانا مفتی محمد خان قادری
خطہ لکھنؤ



M-109232
DATA ENTERED

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور۔ ایچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی (نحوہ نیاز بیک) لاہور

حملہ حقوق محفوظ

علم نبوی ﷺ اور منافقین

مع وسعت علم نبوی

مفتی محمد خان قادری

ملک محبوب الرسول قادری

2005ء

محمد فاروق قادری

150 روپے

نام کتاب: علم نبوی ﷺ اور منافقین

مع وسعت علم نبوی

تالیف

طابع

بار اول

ناشر

قیمت

ملنے کے پتے

- | | |
|---|---|
| ☆ فرید بک شال اردو بازار لاہور | ☆ ضیا القرآن پبلی کیشنز لاہور/کراچی |
| ☆ مکتبہ رضویہ دربار مارکیٹ لاہور | ☆ مکتبہ غوثیہ سبزی منڈی کراچی |
| ☆ مکتبہ جمال کرم اردو بازار لاہور | ☆ احمد بک کارپوریشن راولپنڈی |
| ☆ مکتبہ اعلیٰ حضرت دربار مارکیٹ لاہور | ☆ شبیر برادرز اردو بازار لاہور |
| ☆ مکتبہ میلاد پبلی کیشنز لاہور | ☆ نوریہ رضویہ کتب خانہ گنج بخش روڈ، لاہور |
| ☆ مکتبہ کرمانوالہ دربار مارکیٹ لاہور | ☆ اسلام بک ڈپولاہور |
| ☆ قادری رضوی کتب خانہ گنج بخش روڈ لاہور | ☆ پروگریسو اردو بازار لاہور |
| ☆ مسلم کتابوی دربار مارکیٹ لاہور | ☆ روحانی پبلی کیشنز لاہور |
| ☆ سنی کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور | ☆ مکتبہ نعیمیہ لاہور |
| ☆ علمی پبلشرز دربار مارکیٹ لاہور | ☆ مکتبہ تنظیم المدارس لوہاری لاہور |

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور۔ ایچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی (ٹھوکر نیا بک) لاہور

فون: 4-042-5300353, 042-7580004, موبائل: 0300-4407048

الہداء

صاحب سرا لنبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

حضرت خذیفہ بن الیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ

کی خدمت بابرکت میں

- (۱) جنہیں رحمت عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منافقین کا علم عطا فرمایا۔
- (۲) سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جن کے مشورے کے بغیر جنازہ نہیں پڑھاتے تھے۔
- (۳) جنہیں حضور ﷺ نے قیامت تک آنے والے تین سو بڑے فتنہ پردازوں کی مکمل تفصیلات سے آگاہ فرماتے ہوئے ان کے نام، خاندان، قبیلے، سواریاں سب کچھ بتا دیا۔

اسلام کا ادنیٰ خادم
مفتی محمد خان قادری
امیر کاروان اسلام

5 حسن ترتیب

صفحہ	مضمون	نمبر شمار
	حرف آغاز	1
15	اللہ تعالیٰ کا وعدہ	2
17	سورہ محمد آیت نمبر 30 اور اس کا ترجمہ از۔ مولانا محمود الحسن دیوبندی	3
18	مولانا اشرف علی تھانوی کا تفسیری نوٹ	4
18	تفسیری نوٹ از سید امیر علی ملیح آبادی	5
19	منافقین کا وطیرہ	6
21	علم نبوی ﷺ پر طعن	7
21	علم نبوی ﷺ کا مذاق اڑاتے	8
22	حضور ﷺ جواب نہیں دے سکتے	9
23	سوالات کے جوابات	10
23	میرا والد کون ہے؟	11
23	تیرا والد نسالم ہے	12
24	میں کون ہوں؟	13
24	کیا میں جنتی ہوں؟	14
24	تو دوزخی ہے	15
25	صحابہ علیہم الرضوان کی کیفیت	16
25	ہر صحابی رور ہے تھے	17
25	سب سے سخت دن	18
26	ہم بارگاہ الہی میں توبہ کرتے ہیں	19
26	ہمیں معاف فرمادے	20
27	یہ رب بننا چاہتا ہے	21
27	کیا ہم اسے سجدہ کریں	22
28	دعا نبوی ﷺ کی کوئی اہمیت نہیں؟	23

29	24	عقیدہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
30	25	لا تجعلوا ادعاء الرسول کا مفہوم
31	26	کہتا ہے روم اور شام فتح ہو جائیگا
32	27	یہ کانوں کے کچے ہیں
	28	آیات قرآنی اور ان کی تفسیر 33
35	29	يخادعون الله والذين امنوا کی تفسیر
43	30	واذا لقوكم قالوا امنا الاية کی تفسیر
49	31	سورہ ال عمران کی آیات ۱۶۶، ۱۶۷ کی تفسیر
51	32	آیات کا شان نزول
55	33	وما كان الله ليطلعكم على الغيب الاية کی تفسیر
59	34	اہل ایمان و نفاق میں امتیاز کیسے ہوا؟
64	35	مفسرین کی تردید
67	36	مفسرین کی تصریحات
69	37	شان نزول سے تائید
73	38	اولئك الذين يعلم الله ما في قلوبهم الاية کی تفسیر
81	39	ويقولون طاعة فاذا برزوا من عندك کی تاویل
91	40	ارشاد باری تعالیٰ افلا يتدبرون القرآن کی تفسیر
93	41	آئیے کچھ مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے
97	42	ارشاد باری تعالیٰ علمک ما لم تکن تعلم کا مفہوم
99	43	آیات مبارکہ کا شان نزول
104	44	آیت میں عموم ہے
105	45	ارشاد باری تعالیٰ فعسى الله ان ياتى بالفتح او امر من عنده کی تفسیر
113	46	مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں
115	47	ارشاد باری تعالیٰ يخلقون بالله لو استطعنا لخرجنا معكم
119	48	عفا الله عنک عتاب نہیں بلکہ عظمت کا بیان ہے
137	49	يقولون هو اذن قل اذن خير لكم اور مفسرین
141	50	ان الله مخرج ما تحذرون کی تفسیر
149	51	يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم کا مفہوم

157	52	فقل لن تخرجوا معي ابدا کا حکم
163	53	منافقین کے جنازہ سے ممانعت
165	54	شان نزول
165	55	ہزار آدمی کا مسلمان ہونا
165	56	علم کا ہونا ضروری ہے
167	57	اس حکم پر عمل
171	58	لا تعلمہم نحن نعلمہم سنعد بہم مرتین کی تفسیر
176	59	چھتیس منافق نکال دیئے گئے
177	60	روایت پر اعتراضات کی حقیقت
179	61	اعتراض اول
180	62	جواب
181	63	اعتراض ثانی
181	64	جواب
182	65	اعتراض ثالث
182	66	جواب
182	67	مقام اول
183	68	مقام ثانی
183	69	قبولیت محدثین
185	70	اعتراض رابع
185	71	جواب
187	72	اعتراض خامس
188	73	جواب
191	74	اعتراض سادس
192	75	جواب
193	76	مسجد ضرار بنانے والے
193	77	تبوک کے رتہ میں سازشی
193	78	جہاد سے ممانعت
195	79	لا تعلمہم نحن نعلمہم کا مفہوم

198	یہ آیات پہلے کی ہے	80
201	ارشاد باری تعالیٰ ہے	81
217	امام بخاری کی روایت	82
218	امام مسلم کی روایت	83
219	ضعیف ہی سہی	84
219	اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الاية کی تفسیر	85
221	حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور علم منافقین	86
227	صاحب سرا لنبی ﷺ	87
228	اسرار سے مراد احوال منافقین ہیں	88
230	حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مبارکت رائے	89
231	جنازہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مشروط شرکت	90
233	حضرت حذیفہ نے جنازہ سے روک دیا	91
234	میرے اعمال میں کوئی منافق تو نہیں	92
234	حضرت عمر کی توضیح	93
235	اہم سوال	94
235	جوابات ملاحظہ فرمائیے	95
239	اگلا حصہ بھی سنئے	96
244	دلائل کا تجزیہ	97
247	اہم نوٹ	98
251	قتل کا حکم جاری نہ فرمایا	99
251	آئمہ امت جواب	100
253	قول اول	101
253	قول ثانی	102
253	قول ثالث	103
253	رسول اللہ ﷺ فیصلہ دے سکتے ہیں	104

حرف آغاز

بندہ کے مطالعہ میں بعض ایسی کتب آئیں جو مکمل طور پر ان موضوعات پر ہیں۔

- ۱۔ حضور ﷺ کو دنیاوی امور کا علم حاصل نہیں آپ ﷺ فقط دینی امور سے واقف ہیں۔
- ۲۔ قرآنی تشابہات کا علم حضور ﷺ کو حاصل نہیں، اس میں آپ ﷺ بھی دوسرے اہل علم کی طرح ہی ہیں۔

۳۔ حضور ﷺ کو تمام منافقین کا علم نہیں بلکہ فقط چند کا علم دیا گیا تھا۔

پھر ان میں مسلمانوں کی اکثریت کی خوب تردید کی گئی ہے جو مانتے ہیں کہ آپ ﷺ ان چیزوں (امور دنیا، تشابہات اور تمام منافقین) کا علم رکھتے ہیں۔

بندہ نے ان تینوں موضوعات کا مطالعہ اپنا مشغلہ بنالیا۔ ان پر صدیوں سے لکھا جانے والا لٹریچر اس نظر سے کھنگھالا کہ ان میں سے کس کا موقف مختار و صواب اور درست ہے، نہایت ہی دیانتداری سے عرض ہے۔

مطالعہ کا نتیجہ بھی یہی ہے کہ مسلمانوں کی اکثریت کے موقف کو ہی ترجیح حاصل ہے۔ اس کے مخالف موقف کو کوئی بھی صاحب مطالعہ مختار قرار نہیں دے سکتا کیونکہ اولین موقف پر قرآن و سنت کے دلائل اس قدر ہیں کہ ان کے سامنے دوسری رائے نہیں چل سکتی، ان تینوں موضوعات پر ہم نے تین مقالہ جات تحریر کیے ہیں۔

۱۔ علم نبوی اور تشابہات

۲۔ علم نبوی اور امور دنیا

۳۔ علم نبوی اور منافقین

ان میں سے ”علم نبوی اور منافقین“ آپ کے سامنے ہے قرآن مجید میں منافقین کے حوالہ سے جو آیات ہیں ان میں سے کچھ کا تذکرہ ہم نے اس میں کیا ہے، ان کا ترجمہ اور مفسرین کرام سے ان کی تفسیر مع ترجمہ نقل کر دی ہے تاکہ قارئین فیصلہ کر سکیں کہ اہل تفسیر اس بارے میں کیا رائے رکھتے ہیں اور وہ یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو منافقین کا علم عطا فرمایا بلکہ ان کی سازشوں اور ان سے بچنے کے لیے تمام اسباب و ذرائع سے بھی آگاہ کیا تفصیلات کتاب میں موجود ہیں توجہ کے لیے چند چیزوں کا تذکرہ یہاں ضروری ہے۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ

اللہ تعالیٰ نے وعدہ کیا تھا کہ وہ خبیث اور طیب کو ایک دوسرے سے الگ کر دے گا البتہ ہر ایک کو ان پر مطلع نہیں کیا جائے گا ہاں

ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء
یعنی انہیں ان پر مطلع فرما دیتا ہے۔
لیکن اللہ اپنے رسولوں کو چن لیتا ہے۔

اب اگر ہم یہ کہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام منافقین سے آگاہ نہیں کیا تو وعدہ کی مخالفت لازم آئے گی کیونکہ اس وعدہ کا دنیا میں پورا ہونا لازم و ضروری ہے۔
۲۔ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی موجود ہے۔

ولتعرفنهم في لحن القول.
(محمد ۳۰)
اور ضرورتاً تم انہیں بات کے اسلوب سے ہی پہچان لو گے۔

اس پوری آیت کا ترجمہ مولانا محمود الحسن دیوبندی نے یوں کیا ہے۔
اور اگر ہم جاہل، تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ، سو تو پہچان چکا ہے ان کے چہرے مہرے سے اور آگے پہچان لے گا بات کے ڈھب سے۔ (مع تفسیر عثمانی، ۸۷۲)
مولانا اشرف علی تھانوی اس آیت کے بارے میں کہتے ہیں۔

”اور بعد نزول آیت ”لتعرفنهم في لحن القول“ کے تو پھر اختفاء ہوا ہی نہیں کما صرح حوافی تفسیر ہا۔“
(بیان القرآن، ۴، ۱۲۱)

۳۔ منکرین سب سے بڑی دلیل اس ارشاد الہی کو بناتے ہیں فرمایا اے نبی ﷺ۔
لا تعلمهم نحن نعلمهم۔ تم منافقین کو نہیں جانتے ہم انہیں جانتے ہیں۔
اس کی تفسیر بھی مسلمہ مفسرین نے یہ کی ہے مثلاً امام ابواللینث سمرقندی (۳۸۶ھ) لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے۔

لانی عالم السر والعلا نية ونعلم
نفاتهم نعرفك حالهم
(بحر العلوم، ۲، ۸۴)
میں ظاہر و مخفی جانتا ہوں اور ان کے نفاق کو بھی جانتا ہوں اور ہم ان کا حال تم پر آشکار کر دیں گے۔

ڈاکٹر محمد ابو شہبہ منکرین کا رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

فليس في الآية استمرار عدم العلم بحالهم بل فيها ما يشعر بان الله يفضحهم ويكشف امرهم لنبيه ﷺ والمؤمنين المرة بعد المرة فالمراد بالمرتين التكرير كقوله سبحانه ثم ارجع البصر كرتين والاية تشعر باطلاع الله سبحانه نبيه ﷺ على احوالهم ولا سيما وقد ورد في الرواية ما يؤيد ذلك اخرج ابن ابي حاتم والطبراني في الاوسط وغيرهما عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قام فينا رسول الله ﷺ يوم الجمعة خطيبا فقال قم يا فلان فاخرج فانك منافق اخرج يا فلان فانك منافق فاخرجهم باسمائهم ففضحهم.

(دفاع عن السنة، ۳۳۲)

اس آیت مبارکہ میں کہیں نہیں کہ آپ ﷺ کا منافقین کو نہ جاننا دائمی ہے بلکہ اس میں یہ اطلاع ہے کہ اللہ تعالیٰ عنقریب انہیں ذلیل و رسوا فرمائے گا اور ان کے معاملہ کو حضور ﷺ اور اہل ایمان پر خوب منکشف کر دے گا یہاں مرتین سے کثرت مراد ہے جیسا کہ اس ارشاد الہی "ثم ارجع البصر کرتین" میں ہے آیت تو واضح کر رہی ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے احوال پر مطلع فرما رہا ہے اور اس کی تائید یہ حدیث ہے جسے امام ابن ابی حاتم، طبرانی نے اوسط اور دیگر محدثین نے سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ جمعہ کے اجتماع میں خطبہ کے لیے کھڑے ہوئے تو فرمایا فلاں تو اٹھ جا اور نکل جا تو منافق ہے فلاں تو اٹھ اور نکل جا تو منافق ہے تو ان کے نام لے لے کر آپ ﷺ نے انہیں نکال کر رسوا فرمایا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ہمیں اپنی تعلیمات کا صحیح ادراک اور ان پر شرح صدر کے ساتھ استقامت کی توفیق فرمائے، ہمیں اس راہ ہدایت پر گامزن رکھے جو سراپا اتحاد، محبت اور ایثار ہے اے میرے اللہ! اس امت پر وحدت پیدا فرما۔ ہمارے دلوں کو آپس میں جوڑ دے اور امت کی عظمت رفتہ کو بحال فرما۔ خصوصاً اپنے حبیب ﷺ کے بارے میں امت کے سینوں کو انقباض سے محفوظ فرما۔ ہمارے دلوں کو اپنی محبت اور اپنے حبیب ﷺ کی محبت سے حصہ وافر عطا فرما۔ آمین یا رب العالمین۔

محمد خان قادری

خادم..... کاروان اسلام

جامع رحمانیہ شادمان

۱۸ اکتوبر ۲۰۰۴ شعبان المعظم ۱۴۲۵ھ

بوقت پونے نو بجے دن جمعہ المبارک

اللہ تعالیٰ کا وعدہ

ما كان الله ليذر المؤمنين على ما اتم عليه حتى يميز الخبيث
من الطيب وما كان الله ليطلعكم على الغيب ولكن الله يجتبي
من رسله من يشاء فامنوا بالله ورسله:

(اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو اس حال پر نہیں چھوڑے گا جب تک تم پر جدا نہ کر دے خبیث کو پاک سے
اور اللہ تعالیٰ کی شان یہ نہیں اے عام لوگو! کہ وہ تمہیں غیب کا علم دیدے۔ ہاں! اللہ تعالیٰ جن لیتا
ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے)

(آل عمران: ۱۷۹)

یہ وعدہ الہی ہے کہ ہم دنیا میں ہی مسلمانوں اور منافقین کو ممتاز کر دیں گے، اگر حضور ﷺ
کے لئے منافقین کا علم تسلیم نہ کیا جائے تو پھر وعدہ الہی کا کیا بنے گا؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ برحق
ہے اس کے مخالف تصور کرنا ہی کفر ہے۔

سورہ محمد آیت نمبر 30 اور اس کا ترجمہ

.....از..... مولانا محمود الحسن دیوبندی

ولو نشاء لا ارینا کہم فلعر فتہم بسیمہم و

لعر فنہم فی لحن القول

(سورہ محمد: ۳۰)

(اور اگر ہم چاہیں تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ، سو تو پہچان

چکا ہے ان کو ان کے چہرے سے اور آگے پہچان لے گا

بات کے ڈھب سے)

مولانا اشرف علی تھانوی کا تفسیری نوٹ

سورہ توبہ کی آیت ۶۱ کے الفاظ ”قل هو اذن“ کے تحت لکھا

اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ ﷺ سے کہیں منافقین

کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ

آپ ﷺ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول

آیت ”لتعرفنہم فی لحن القول“ کے تو پھر اختفاء

(پوشیدہ ہونا) ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیر ہا

(جیسا کہ مفسرین نے اس آیت کے تحت تصریح کی ہے)

مفسر قرآن بحر العلوم مولانا سید امیر علی ملیح آبادی
(۱۳۳۷) نے سورہ محمد کی اسی آیت کے تحت واضح الفاظ

میں لکھا۔

(مترجم کہتا ہے کہ یہ دلیل قطعی ہے کہ رسول
اللہ ﷺ کو کل منافقین کے حال سے آگاہ ہی عطا کی گئی تھی
کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس حکم کی تعمیل ممکن نہ ہوتی یعنی اگر
آپ منافق کو نہ پہچانتے تو جب اس کا جنازہ لایا جاتا تو
کیونکر نماز سے انکار فرماتے۔

(مواہب الرحمن: ۲۶، ۷۸)

منافقین کا وطیرہ

کتاب و سنت میں اعتقادی منافقین کی جو متعدد علامات بیان کی گئی ہیں ان میں سے چند کا تذکرہ یہاں ضروری ہے

۱۔ علم نبوی پر طعن

منافقین کا ایک گھناؤنا و طیرہ یہ تھا کہ وہ حضور ﷺ کے علم مبارک پر طعن کرتے اور یہ کہتے دیکھو یہ نبی (ﷺ) آسمانی خبریں دیتا ہے مگر اونٹنی کے بارے میں نہیں جانتا۔ غزوہ تبوک کے سفر کے دوران ایک مقام پر رسول اللہ ﷺ نے آرام فرمایا صبح کے وقت آپ ﷺ کی اونٹنی گم ہو گئی صحابہ تلاش میں نکلے وہاں ایک شخص زید بن لصیت تھا جو پہلے یہودی تھا بظاہر اسلام لایا مگر منافق تھا اس نے یہ کہنا شروع کر دیا

محمد يزعم انه نبی و هو يخبركم عن خبر السماء و هو لا يدري اين تنهين آسمانی خبریں دیتا ہے حالانکہ وہ نہیں جانتا اس کی اونٹنی کہاں ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا اللہ کی قسم میں وہی جانتا ہوں جو مجھے میرا اللہ بتاتا ہے۔ یعنی میں ذاتی طور پر کچھ نہیں جانتا مجھے اللہ تعالیٰ ہی بتاتا ہے۔ میرے رب نے مجھے اونٹنی کے بارے میں آگاہ فرمایا ہے وہ فلاں جگہ ہے اور اس کی نیل درخت کے ساتھ پھنس گئی ہے۔ صحابہ کو بھیجا اور وہاں سے اسے لے آئے (سبل الہدیٰ، ۵: ۴۴۹)

۲۔ علم نبوی کا مذاق اڑاتے

علم نبوی پر طعن کیساتھ ساتھ اس کا مذاق اڑاتے۔ امام بخاری نے ”یا ایہا الذین امنوا

لاتسئلوا عن اشیاء“ کے تحت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا

کسان قوم یسألون رسول اللہ ﷺ کچھ لوگ رسول اللہ ﷺ سے بطور تمسخر و

استهزاء فیقول الرجل من ابی و یقول مذاق سوالات کرتے ہوئے پوچھتے بتائیں

الرجل تضل ناقتہ این ناقتی فانزل میرا والد کون ہے؟ اونٹنی گمشدہ کے بارے

اللہ فیہم هذه الایۃ میں پوچھتے میری اونٹنی کہاں ہے؟ تو اللہ

(صحیح البخاری، کتاب التفسیر) تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی

۳۔ حضور جواب نہیں دے سکتے

بعض اوقات حضور ﷺ منبر پر تشریف فرما ہو کر اعلان فرماتے کسی نے جو پوچھنا ہے مجھ سے پوچھ لے

فواللہ لا تسألونی عن شئی الا اللہ کی قسم تم جو بھی مجھ سے پوچھو گے میں

اخبرتکم بہ ما دمت فی مقامی هذا اسی مقام پر کھڑے کھڑے بتاؤں گا

بلکہ آپ ﷺ بار بار یہ اعلان فرماتے

سلونی سلونی مجھ سے پوچھ لو، مجھ سے پوچھ لو

(البخاری، ۲: ۱۸۳)

امام بدرالدین عینی (المتوفی، ۸۵۵) شارح بخاری شیخ مہلب کے حوالہ سے آپ

کے خطبہ، اعلان اور ناراضگی کا سبب ان الفاظ میں لکھتے ہیں

لانه بلغه ان قوماً من المنافقين کچھ منافقین کے بارے میں آپ ﷺ کو

یسألون منه و یعجزونه عن بعض اطلاع ملی کہ انھوں نے آپ ﷺ سے

مايسألونه فتغیظ و قال لا تسألونی سوالات کئے اور کہا یہ ہمارے سوالات کا

عن شئ الا خبرتكم به جواب دینے سے عاجز ہیں، اس پر آپ

(عمدة القاری، ۵: ۲۷۷)

ناراض ہوئے اور برسر منبر تشریف لا کر اعلان

فرمایا مجھ سے پوچھو، جو تم پوچھو گے میں اس کا

جواب دوں گا

یعنی منافقین کہتے، حضور ﷺ ہمارے سوالات کا جواب نہیں دے سکتے اس طرح وہ

آپ کے علم وسیع پر طعن کرتے تو آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے عطا کردہ علم کی بنا پر اعلان فرمایا

آؤ جو پوچھنا ہے مجھ سے پوچھ لو، اس موقع پر لوگوں نے جو جو پوچھا آپ ﷺ نے واضح طور

پر بتادیا

سوالات کے جوابات

احادیث میں اس موقع پر ہونے والے سوالات اور ان کے جوابات بھی منقول ہیں

وہ بھی ملاحظہ کر لیں تاکہ علم نبوی کی شان و عظمت ہم پر خوب آشکار ہو جائے

۱۔ میرا والد کون ہے؟

حضرت عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کے نسب پر لوگ طعن کرتے جس کی وجہ

سے انھیں پریشانی لاحق ہوتی انھوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ

میرا والد کون ہے؟

من ابی؟

آپ ﷺ نے فرمایا

تیرا والد حذافہ ہی ہے

ابوک حذافہ

(صحیح البخاری، باب ما یکرہ من کثرة السؤال)

۲۔ تیرا والد سالم ہے

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایک اور آدمی نے اٹھ کر پوچھا

میرا والد کون ہے؟ فرمایا

ابو ک سالم مولیٰ شیبہ

تیرا والد شیبہ کا غلام سالم ہے

(ایضاً)

۳۔ میں کون ہوں؟

امام ابن عبدالبر نے مسلم کے حوالہ سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا

من انا یا رسول اللہ ﷺ یا رسول اللہ ﷺ میں کون ہوں؟

فرمایا

تو سالم کا بیٹا سعد ہے

انت سعد بن سالم

(فتح الباری، ۱۲: ۲۲۸)

۴۔ کیا میں جنتی ہوں؟

امام طبرانی نے حضرت ابو فراس اسلمی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا یا رسول اللہ

فی الجنة انا؟ کیا میں جنتی ہوں؟

فرمایا

فی الجنة تو جنتی ہے

(ایضاً)

۵۔ تو دوزخی ہے

امام ابن عبدالبر نے التھید میں امام زہری سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا

این مدخلی یا رسول اللہ میرا ٹھکانہ کونسا ہے؟

فرمایا تیرا ٹھکانہ

دوزخ ہے

فی النار

انہوں نے امام مسلم سے نقل کیا نبی اسد کا آدمی اٹھا اور اس نے پوچھا
این انا؟ میرا ٹھکانہ کونسا ہے؟

فرمایا

فی النار تو دوزخ میں جائے گا

(فتح الباری، ۱۲، ۲۲۸)

صحابہ کی کیفیت

اس موقع پر صحابہ کی کیفیت کیا تھی؟ اس کو بھی سامنے رکھیے تاکہ معاملہ آشکار ہو
جائے حضرت انس رضی اللہ عنہ کا بیان ہے صحابہ نے جب آپ ﷺ کی ناراضگی دیکھی۔

۱۔ ہر صحابی رو رہے تھے

تو میں نے دائیں بائیں نگاہ اٹھا کر دیکھا

فاذا كل انسان لا ورأسه فی ثوبه بیکی

امام بخاری نے یہ الفاظ بھی نقل کیے

فغطی اصحاب رسول اللہ ﷺ وجوہهم لهم حنین

(صحیح البخاری، کتاب التفسیر)

۲۔ سب سے سخت دن

امام مسلم نے نصر بن شمیل سے نقل کیا

فما اتى على اصحاب رسول الله
 ﷺ يوم كان اشد منه
 صحابہ پر اس دن سے بڑھ کر شدید کوئی
 دن نہیں آیا
 (فتح الباری، ۱۲، ۲۲۹)

۳۔ ہم بارگاہ الہی میں توبہ کرتے ہیں

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے ہے جب مجلس میں سوالات شروع ہو گئے
 اور آپ ﷺ نے جوابات ارشاد فرمائے
 فلما رأى عمر ما بوجه رسول الله
 ﷺ من الغضب قال انانوب الى الله
 عز وجل
 جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضور
 ﷺ کی ناراضگی کے آثار دیکھے تو پکار
 اٹھے ہم بارگاہ ایزدی میں توبہ کرتے ہیں
 (صحیح البخاری)

۴۔ ہمیں معاف فرمادیں

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ کے پاؤں مبارک کو بوسہ دیا اور یہ کہتے ہوئے
 کہ ہم اللہ کے رب، اسلام کے دین، قرآن کے امام اور محمد ﷺ کے رسول ہونے پر مطمئن
 ہیں، یہ بھی عرض کیا

فاعف عفا الله عنك فلم يزل به حتى
 رضى
 آپ ہمیں معاف فرمادیں اللہ تعالیٰ
 آپ کے درجات مزید بلند فرمائے یہ
 الفاظ وہ کہتے رہے حتیٰ کہ آپ ﷺ
 راضی ہو گئے
 (فتح الباری، ۱۲، ۲۲۹)

یہ تمام چیزیں واضح کر رہی ہیں صحابہ آپ ﷺ کے علم کامل پر کبھی طعن اور اس کے
 ساتھ مذاق کا کبھی سوچ بھی نہیں سکتے۔

۴۔ یہ رب بننا چاہتا ہے

جب حبیب خدا ﷺ نے اپنا یہ مقام بیان فرمایا جس نے مجھ سے محبت کی اس نے اللہ سے محبت کی اور جس نے میری اطاعت کر لی اس نے اللہ کی اطاعت کی تو منافقین کہنے لگے سنو یہ شخص کیا کہہ رہا ہے یہ تو شرک کر رہا ہے

وہو نہی ان یعبد غیر اللہ تعالیٰ ما یرید الا ان نتخذہ رباً کما اتخذت النصارى عیسیٰ علیہ السلام نزلت من یطع الرسول فقد اطاع اللہ

یہ غیر اللہ کی عبادت سے روکتا ہے اور یہ چاہتا ہے کہ ہم اسے رب بنالیں، جیسے نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بنایا تو یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی ”جس نے رسول

(روح المعانی، پ: ۵، ۱۲۰) کی اطاعت کی اس نے اللہ کی اطاعت کی“

دیکھا آپ نے ان کائنات کے سب سے بڑے موحد کو منافقین نے کیا کہہ دیا؟ اگر آج امت مسلمہ کو کچھ لوگ مشرک کہتے ہیں تو اس پر کیا تعجب ہے؟

۵۔ کیا ہم اسے سجدہ کریں

اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کے نفاق و بے ادبی کی ایک مثال یوں بیان کی جب ان سے کہا جاتا ہے

تعالوا یتغفر لکم رسول اللہ لووا رؤسہم وایتہم یصدون و ہم یتکبرون (المنافقون، ۵)

آؤ تمہارے لئے اللہ کے رسول ﷺ بخشش کی سفارش کریں تو وہ اپنے سر جھٹک دیتے ہیں اور آپ دیکھیں گے وہ تکبر کرتے ہوئے رک جاتے ہیں

یعنی وہ آپ ﷺ کی سفارش کو اہمیت نہیں دیتے، اس آیت مقدسہ کے تحت مفسرین نے نقل کیا بعض لوگوں نے منافقین کے سربراہ عبد اللہ بن ابی سے کہا تم رحمۃ للعالمین ﷺ کی

خدمت میں چلے جاؤ اور اپنے گناہوں کا اعتراف کرلو

يستغفر لك فلوى رأسه لهذا الرائي

تو آپ ﷺ تیرے لئے بخشش کی

سفارش کر دیں گے لیکن اس نے اس

رائے کو ناپسند کرتے ہوئے سر جھٹک دیا

اور کہنے لگا تم نے مجھے ایمان لانے کا کہا میں ایمان لے آیا تم نے مجھے ادائیگی زکوٰۃ

کا کہا میں نے ادا کر دی اب تو اور کچھ باقی نہیں رہا

الا ان تأمروني بالسجود لمحمد

اب تم مجھے محمد (ﷺ) کے سامنے سجدہ

کا حکم دے رہے ہو

(ﷺ)

(روح المعانی، پ ۲۸: ۱۱۲)

بتائیے جن لوگوں کا ذہن اس قدر حبیب خدا ﷺ کے خلاف ہوا سے اللہ تعالیٰ

معافی کہاں دے گا اگرچہ اس کے حبیب نے اپنی رحمت و اخلاق حسنہ کے پیش نظر دعا بھی کی

مگر اللہ تعالیٰ نے واضح کر دیا ان بد بختوں کو معافی نہیں مل سکتی کیونکہ انھوں نے اللہ و رسول کی

بے ادبی میں حد کر دی ہے البتہ اگر وہ حضور ﷺ کے پاس آ کر معافی مانگ لیں اور آپ ﷺ

انکی سفارش فرمائیں تو اللہ تعالیٰ راضی ہو جائے گا۔

۶۔ دعائنبوی ﷺ کی کوئی اہمیت نہیں

اگرچہ سابقہ گفتگو سے آشکار ہو چکا منافقین کے ہاں حبیب خدا ﷺ کی دعا کی کوئی

اہمیت نہیں لیکن ایک اور واقعہ ملاحظہ کر لیجئے تاکہ حقیقت خوب آشکار ہو جائے۔ امام ابن ابی

حاتم (المتوفی ۳۲۲) نے حضرت حرزہ انصاری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہم حضور ﷺ کے

ساتھ مقام حجر میں تھے آپ ﷺ نے ہمیں وہاں سے پانی اٹھانے سے منع فرما دیا، جب ہم

وہاں سے دوسری منزل پر پہنچے تو وہاں پانی نہ تھا صحابہ نے خدمت اقدس میں عرض کیا تو آپ

ﷺ نے دو رکعت نماز ادا کی اور اس کے بعد دعا فرمائی

فارسل اللہ سحابہ فامطرت علیہم حتی استقوا منها
اللہ تعالیٰ نے فی الفور بادل بھیجے جو
خوب برسے حتی کہ صحابہ نے پانی
حاصل کر لیا

صحابی نے ایک منافق سے مخاطب ہو کر کہا

قد تری ما دعا رسول اللہ ﷺ فامطر
اللہ علینا السماء
تو نے دیکھا رسول اللہ ﷺ نے دعا کی
تو اللہ تعالیٰ نے اس کی وجہ سے آسمان
سے بارش نازل فرمادی

وہ منافق کہنے لگا یہ نبی کی دعا سے نہیں

انما مطرنا بنوء کذا وکذا
(المظہری، پ ۷، ۳۱۱)
یہ تو فلاں فلاں سبب کی وجہ سے بارش
ہوئی ہے

دیکھ لیجئے منافق کسی صورت میں بھی حبیب خدا ﷺ کے مقام کو ماننے کے لئے
تیار نہیں حالانکہ تو حیدمانے والا ہر شخص یہ عقیدہ رکھتا ہے جس قدر اللہ تعالیٰ کے ہاں اس کے
حبیب ﷺ کی دعا و رضا کا مقام ہے اس کا اندازہ بھی نہیں کیا جاسکتا

عقیدہ سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

آئیے ام المومنین سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کا عقیدہ سنئے، انھوں نے اپنی آنکھوں سے
ہر وقت حضور ﷺ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت و کرم کی بارش برسی ہوئی دیکھی تو پکارا اٹھیں

ما اری ربک الا یسارع فی
ہواک
میں نے آپ کے رب کو آپ کی آرزو جتنی
جلدی پورے کرتے ہوئے دیکھا ہے اس

کے علاوہ ایسی جلدی میں اسے کبھی نہیں دیکھا
(صحیح البخاری، ۷۲۲۰۲)

اس لئے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً
تم حضور ﷺ کی دعا ایسے نہ سمجھو
جیسے تم ایک دوسرے کے خلاف کرتے

(النور، ۶۳) ہو

ترجمان القرآن سیدنا عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس کی تفسیر کرتے ہوئے
فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے یہاں واضح کر رہا ہے کہ اگر میرے رسول نے تمہارے خلاف دعا کر
دی تو تم بچ نہیں سکو گے کیونکہ

دعوة الرسول عليكم موجبة فاحذروها
حضور ﷺ کی تمہارے مخالف دعا یقیناً
(جامع البیان، ۱۸: ۲۳۵) مقبول ہے لہذا تم اس سے بچ جاؤ

امام خازن نے انھی کی تفسیر کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا

فان دعائه موجب ليس كدعاء غيره
کیونکہ آپ کی دعا بلاشبہ مقبول ہے تو وہ
(باب التاویل، ۲۳: ۳۶۵) دوسروں کی دعا کی طرح نہیں ہے

امام ابن جریر طبری (المتوفی، ۳۱۰) نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں متعدد اقوال ذکر کیے لیکن آخر
میں فرمایا میرے نزدیک

اولی التاویلین فی ذلک بالصواب
اس کی صواب تفسیر وہی ہے جو حضرت
عندی التاویل الذی قالہ ابن عباس
ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کی ہے

(جامع البیان، ۱۸: ۲۳۵)

ام المؤمنین سیدہ عائشہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بڑھ کر کون کتاب
وسنت کو جانتا ہے؟ منافقین کے حوالہ سے بھی کی گئیں دعائیں ان کے سامنے تھیں مگر وہ تو یہی
کہتے نظر آتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور ﷺ کی دعا کے مقام کا ہمیں اندازہ ہی نہیں

۷۔ کہتا ہے روم اور شام فتح ہو جائے گا

غزوہ خندق کے موقعہ پر خندق کھودتے ہوئے ایسی چٹان آئی جو صحابہ سے نہ ٹوٹ پائی آپ ﷺ سے عرض کیا گیا آپ ﷺ نے بسم اللہ پڑھ کر کدال سے اسے ضرب لگائی اس کا ایک حصہ ٹوٹ کر دور جا کر اشہر مدینہ روشن ہوا جیسے تاریک گھر میں چراغ جلا دیا جائے آپ نے فرمایا

اللہ اکبر قصور الروم ورب
الکعبة بزرگ و برتر رب کعبہ کی قسم روم فتح ہو جائے گا

پھر دوسری ضرب لگائی وہ چٹان ریزہ ریزہ ہو گئی پہلے کی طرح روشنی نکلی آپ ﷺ نے فرمایا
اللہ اکبر قصور فارس ورب
الکعبة اللہ اکبر رب کعبہ کی قسم فارس فتح ہو جائے گا

اس پر منافقین نے طعن کرتے ہوئے کہا حالت یہ ہے کہ

نحن بخندق وهو يعدنا قصور
فارس والروم دفاع کے لئے خندق کھودی جا رہی ہے اور
وعدے فارس و روم کی فتح کے کر رہے ہیں

(مجمع الزوائد، ۶: ۱۳۱)

امام طبری نے جو روایت نقل کی اس میں ہے اہل ایمان نے اس پہ خوب خوشی منائی اور اللہ کی بارگاہ میں حمد و شکر بجالائے مگر منافقین نے کہا۔

الا تعجبون؟ یحدثکم و یمنیکم
یعدکم الباطل ینخبرکم انه یصیر
من یشرب قصور الحیرة و مدائن
کسری و انہا تفتح لکم و انتم
کیا تمہیں تعجب نہیں؟ یہ تمہیں غلط باتوں
امیدوں اور وعدوں کی بات کرتے ہیں تمہیں
کہہ رہے ہیں کہ وہ یشرب سے حیرة اور مدائن
کسری دیکھ رہے ہیں اور وہ تمہارے لئے فتح

تحفرون الخندق من الفرق
ولا تستطيعون ان تبرزوا
ہو جائیں گے حالانکہ تم لوگوں سے دفاع و
بچنے کے لئے خندق کھود رہے ہیں اور ان کے
سامنے آنے کی طاقت نہیں رکھتے
(جامع البیان، ۲۱: ۱۶۳)

۸۔ یہ کانوں کے کچے ہیں

منافقین حضور ﷺ کے بارے میں یہ بھی کہتے انھیں کچھ معلوم نہیں تم جو کہو گے یہ
مان لیں گے یہ تو صرف ”کان“ ہیں، جو سن لیا اسے مان لیا، آگے پیچھے کا انھیں علم تک نہیں اس
کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت مبارکہ نازل کی

و منهم الذين يؤذون النبي و
يقولون هو اذن قل اذن خير لكم
يؤمن بالله و يؤمن للمؤمنين و
رحمة للذين امنوا منكم والذين
يؤذون رسول الله لهم عذاب عظيم
(سورة التوبة، ۶۱)
اور ان میں سے کچھ وہ بھی ہیں کہ نبی کو ستاتے
ہیں اور کہتے ہیں وہ تو کان ہیں تم فرما دو
تمہارے بھلے کیلئے کان ہیں اللہ پر ایمان
لاتے ہیں اور مسلمانوں کی بات پہ یقین کرتے
ہیں اور جو تم میں مسلمان ہیں ان کے لئے
رحمت ہیں اور جو رسول اللہ ﷺ کو ایذا دیتے

ہیں ان کے لئے دردناک عذاب ہے

اس کے تحت مفسرین نے جو لکھا وہ آگے تفصیلاً آ رہا ہے لیکن حافظ ابن کثیر کا ایک
جملہ یہاں نقل کر دیتے ہیں فرماتے ہیں نبی ﷺ

ای هو اذن خير يعرف الصادق من
الكاذب (تفسير القرآن، ۲: ۳۶۶) ہیں
بہتر کان ہیں کہ آپ سچے اور جھوٹے کو جانتے

آیات قرآنی اور ان کی تفسیر

ارشاد باری تعالیٰ ہے

يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا
أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝

(سورة البقرہ، ۹)

فریب دینا چاہتے ہیں اللہ اور ایمان والوں کو اور حقیقت
میں فریب نہیں دیتے مگر اپنی جانوں کو اور انھیں شعور
نہیں۔

اس آیت مبارکہ کے تحت متعدد مفسرین نے اس کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے کہ اس دھوکہ کا وبال انہی کی طرف آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو ان کے احوال پر مطلع فرمادیا ہے لہذا انہیں کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتے، ہاں خود انہی کو دنیا و آخرت میں نقصان ہوگا لیکن انہیں اس کا شعور تک نہیں۔

۱۔ امام ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی (المتوفی، ۳۸۳ھ) امام کلبی کے حوالہ سے اس کا مفہوم یوں بیان کرتے ہیں۔

وما يعلمون ان الله يطلع نبيه عليه السلام على كذبهم
وہ یہ نہیں جانتے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے کذب و نفاق پر مطلع فرما رہا ہے۔
(بحر العلوم، ۱: ۵۳)

۲۔ امام ابوالحسن علی بن احمد واحدی (المتوفی، ۶۸۲ھ) رقمطراز ہیں۔

لان وبال خداعهم عاد عليهم باطلاع الله تعالى نبيه عليه السلام والمؤمنين على اسرارهم وافتضاحهم (وما يشعرون) وما يعلمون ذلك
ان کے فراڈ کا عذاب انہی پر آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ اور اہل ایمان کو ان کے مخفی معاملات سے آگاہ فرما رہا ہے لیکن انہیں اس کا علم نہیں۔

(الوجيز، ۱: ۹۲)

۳۔ امام ابو محمد حسین بن مسعود بغوی (المتوفی، ۵۱۶ھ) ”وما يخدعون الا انفسهم“ کے تحت لکھتے ہیں

لان وبال خداعهم راجع اليهم لان الله يطلع نبيه ﷺ على نفاقهم
ان کے دھوکہ و مکر کا وبال انہی کی طرف لوٹ آئے گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے

فیفتضحون فی الدنیا

نبی ﷺ کو ان کے نفاق پر مطلع فرما دینا

(معالم التنزیل، ۱: ۵۰)

ہے۔ لہذا یہ دنیا میں ہی ذلیل ہوں گے۔

۴۔

امام علاؤ الدین علی بن محمد خازن (المتوفی، ۷۲۵ھ) نے دوسری تفسیر کرتے ہوئے

لکھا

ان وبال ذلک الخداع راجع الیہم

ان کے دھوکہ کا وبال انہی پر ہے کیونکہ اللہ

لان اللہ تعالیٰ یطلع نبیہ ﷺ علی

تعالیٰ ان کے نفاق پر حضور ﷺ کو آگاہ

نفاقہم فیفتضحون فی الدنیا

فرما رہا ہے اور یہ دنیا میں رسوا ہو جائیں

(لباب التاویل، ۱: ۲۸)

گے۔

۵۔

امام ابو حیان اندلسی (المتوفی، ۷۴۵ھ) ”وما یشعرون“ کے مفعول محذوف پر

گفتگو کرتے ہوئے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے لکھتے ہیں

اطلع اللہ نبیہ ﷺ علی خداعہم

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان کے

و کذبہم روی ذالک عن ابن

دھوکہ اور کذب کی اطلاع دے دی،

عباس

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

(البحر المحیط، ۱: ۵۸)

یہی منقول ہے۔

۶۔

امام تاج الدین ابو محمد حنفی (المتوفی، ۷۴۹ھ) کے الفاظ ہیں

ای و ما یشعرون اطلاع اللہ نبیہ

وہ اس بات کا شعور نہیں رکھتے کہ اللہ تعالیٰ

ﷺ علی خداعہم

نے اپنے نبی ﷺ کو ان کی دھوکہ دہی

(الدر اللقیط، ۱: ۵۳)

سے آگاہ فرما دیا ہے

۷۔

امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱ھ) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

لان و بال راجع اليهم فيفتضحون وبال انھی کی طرف راجع ہے یہ دنیا میں ذلیل
فی الدنيا باطلاع الله نبيه ﷺ على ہوں گے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے باطنی
ما بطنوه (جلالین) معاملات سے حضور ﷺ کو آگاہ فرما دیا ہے

۸۔ اس کے تحت شیخ سلیمان الجمل (المتوفی، ۱۲۰۴ھ) نے تفسیر کرنی کے حوالہ سے لکھا
ان الله يطلع نبيه ﷺ على كذبهم بلاشبہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے
(الجمل علی جلالین، ۱: ۷۷) کذب پر مطلع فرما رہا ہے۔

۹۔ اسی طرح اس کے تحت علامہ صاوی مالکی (۱۲۳۱ھ) نے لکھا
وامره باخراجهم من المسجد انہیں مسجد سے نکالنے کا حکم دیا اور فرمایا
ونزل فيهم ولا تصل على احد ان کی نماز جنازہ نہیں پڑھنی
منهم

(الصاوی علی الجلالین، ۱: ۱۵)

۱۰۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵ھ) ”وما يخذعون الا انفسهم“ کی
تفسیر یوں کرتے ہیں۔

فانه لا يخفى على الله خافية وهو اللہ تعالیٰ پر کوئی شے مخفی نہیں اور وہ اپنے
يطلع نبيه ﷺ والمؤمنين فهم نبی ﷺ اور اہل ایمان کو آگاہ
غروا انفسهم حيث اوهموا کر رہا ہے اور یہ اپنے نفوس کو دھوکہ
انفسهم انهم امنوا من العذاب دے رہے ہیں کہ ہم عذاب و ذلت
والفضيحة فضرر خداعهم راجع سے محفوظ ہیں تو ان کے دھوکہ کا نقصان
اليهم دون غيرهم انہی کی طرف لوٹے گا نہ کہ کسی دوسرے

(المظہری، ۱: ۲۵)

۱۱۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما

سے نقل کیا

اطلاع اللہ تعالیٰ نبیہ ﷺ علی

خداعہم و کذبہم کما روی ذلک

عن ابن عباس

(روح المعانی، ۱: ۱۲۸)

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ان

کے فراڈ اور کذب سے آگاہ کر دیا ہے

جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ

عنہما سے یہ تفسیر منقول ہے۔

۱۲۔ امام جمال الدین عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی، ۷۵۹ھ) ”دار دنیا میں منافقین پر

و بال کیا ہوگا“ کی تفصیل میں لکھتے ہیں

و ذلک بطریقین احدهما

بالاستدراج والامہال یزیدہم

عذابا والثانی باطلاع النبی علیہ

السلام والمؤمنین علی احوالہم

التي اسروها

یہ دو طریقہ سے ہے ایک یہ کہ بطور

استدراج اور مہلت ہوتا کہ عذاب میں

اضافہ ہو، دوسرا حضور ﷺ اور اہل ایمان

کو ان کے پوشیدہ احوال سے آگاہی عطا

فرمانا ہے۔

۱۳۔ شیخ محمد بن علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰ھ) نے مخادعت کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا

المراد بمخادعة المؤمنین لهم

هو انهم اجروا عليهم ما امرهم الله

به من احكام الاسلام ظاهراً وان

كانوا يعلمون فساد بواطنهم كما

ان المنافقين خادعوهم باظهار

الاسلام و ابطان الكفر

(فتح القدیر، ۱: ۴۱)

اہل ایمان کا ان سے مخادعہ یہ ہے کہ وہ

ان پر اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق اسلام

کے ظاہر احکام ہی جاری کریں اگرچہ وہ

ان کے باطنی فساد سے آگاہ ہیں جیسا کہ

منافقین اہل ایمان کو دھوکہ دیتے ہوئے

اسلام ظاہر کرتے اور کفر مخفی رکھتے

۱۴۔ امام اسماعیل حقی (المتوفی، ۱۱۳۷ھ) کے الفاظ یہ ہیں

ان کے دھوکہ کا عذاب انھی پر آئے گا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی ﷺ کو ان کے نفاق پر مطلع کر دے گا تو یہ دنیا میں رسوا ہو جائیں گے اور آخرت میں مستحق عذاب ٹھہریں گے

ووبال خداعهم راجع اليهم لان الله تعالى يطلع نبيه ﷺ على نفاقهم فيفتضحون في الدنيا و يستحقون العقاب في العقبى

(روح البیان، ۱: ۸۲)

۱۵۔ مولانا ابو محمد عبدالحق حقانی لکھتے ہیں

خدا اعلام الغیوب ہے اس سے کوئی بات مخفی نہیں رہ سکتی اور وہ مومنوں کو آگاہ کرتا رہے گا۔ سو ان پر تو کچھ بھی اس مخادعت و فریب بازی کا اثر نہ پڑا لہٰذا ان ہی پر پڑا دنیا میں بھی رسوائی ہوئی آخرت میں عذاب شدید میں مبتلا ہوں گے (تفسیر حقانی، ۱: ۸۰)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمْ
الْأَنَامِلَ مِنَ الْغَيْظِ ۚ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ
بِذَاتِ الصُّدُورِ ۝

(سورة آل عمران، ۱۱۹)

اور وہ جب تم سے ملتے ہیں کہتے ہیں ہم ایمان لائے اور
اکیلے ہوں تو تم پر انگلیاں چبائیں غصہ سے تم فرما دو کہ مر
جاؤ اپنی گھٹن میں اللہ خوب جانتا ہے دلوں کی بات۔

الانسان
الغافل

آیت مبارکہ کے آخری کلمات ”ان الله علیم بذات الصدور“ کے تحت مفسرین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین کے احوال پر مطلع فرمایا، مقصد یہ ہے کہ اہل نفاق یہ نہ سمجھیں کہ وہ باری تعالیٰ کے احاطہ علم سے باہر ہیں وہ ان کے سینوں کے تمام رازوں سے آگاہ ہے۔ چونکہ حضور ﷺ کو اس کی سرپرستی حاصل ہے لہذا وہ آپ کو تمھارے کرتوتوں سے آگاہ کرے گا۔

۱۔ شیخ جلال الدین زنجیری (المتوفی، ۵۲۸ھ) ان مبارک کلمات پر یہ بحث کرتے ہوئے کہ یہ مقولہ میں شامل ہیں یا خارج، لکھتے ہیں دونوں صورتوں میں معنی درست ہے اگر یہ مقولہ سے خارج ہوں تو مفہوم یہ ہوگا اے نبی ﷺ آپ ان سے فرما دیجئے اپنے غیظ میں مرتے رہو۔

ولا تتعجب من اطلاعی ایاک علی
ما یسترون فانی اعلم وهو اخفی من
ذلک وهو ما اضمروہ فی
صدورہم ولم یظہروہ بالسننہم
(الکشاف، ۱: ۴۰۷)

ان کی مخفی باتوں پر میں نے جو آپ کو
مطلع کیا ہے اس پر تعجب نہ کرو کیونکہ
میں تو اس سے بھی زیادہ مخفی کو جانتا ہوں
اور وہ اسے سینوں میں مخفی رکھتے ہیں اور
اس کا زباں سے اظہار نہیں کرتے۔

۲۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے شیخ زنجیری کی تمام گفتگو نقل کر دی ہے
(مفاتیح الغیب، ۳: ۳۲۳)

۳۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸ھ) کے الفاظ یہ ہیں اے نبی ان سے فرما دو تم
اپنے غیظ میں ہی مر جاؤ اور۔

ولا تتعجب من اطلاعی ایاک علی
اسرارہم فانی اعلم ما اضمروہ
الخلائق ولم یظہروہ علی السننہم

ہم نے منافقین کے رازوں پر تمہیں جو
اطلاع دی ہے اس پر تعجب نہ کرو کیونکہ
ہم مخلوق کی ان تمام مخفی باتوں کو جانتے

اصلاً ہیں جو وہ کبھی زباں پر نہیں لاتے۔

(غرائب القرآن، ۲: ۳۲۵)

۴۔ امام ابوالبرکات نسفی (المتوفی، ۷۱۰ھ) کے الفاظ بھی یہی ہیں

(مدارک التنزیل، ۱: ۲۹۳)

۵۔ امام ابوسعود محمد عماوی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے ان الفاظ میں مفہوم بیان کیا ہے

و یحتمل ان یکون خارجاً عنه
بمعنی لا تتعجب من اطلاع ایاک
علی اسرارهم فانی علیم بذات
الصدور
یہ جملہ مقولہ سے خارج بھی ہو سکتا ہے کہ
منافقین کے بارے میں ہماری اطلاع
پر متعجب نہ ہوں کیونکہ میں سینوں کے
بھیدوں کو جانتا ہوں

(ارشاد العقل، ۲: ۷۷)

۶۔ حتی کہ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی ۱۳۲۲ھ) نے بھی یہ مفہوم بیان کیا ہے

و یحتمل ان یکون خارجاً من المقول
بمعنی قل لهم ذلک ولا تتعجب من
اطلاع ایاک علی اسرارهم فانی
علیم بالاخفی من ضمائرهم
اس جملہ کا خارج ہونا بھی محتمل ہے معنی یہ
ہوگا ہم نے جو منافقین کے بارے میں
تمہیں مطلع کیا ہے اس پر تعجب کیا؟
کیونکہ میں تو انکے تمام رازوں سے آگاہ

(محاسن التاویل، ۲: ۱۲۵) ہوں

۷۔ ڈاکٹر عبدالعزیز حمیدی نے بات بڑی کھول کر بیان کر دی ہے وہ ”ان الله علیم

بذات الصدور“ کے تحت لکھتے ہیں

فلا تظنوا ایها المنافقون ان امرکم
سینخفی علی النبی ﷺ والمؤمنین
اے منافقو، مت خیال کرو کہ تمہارا معاملہ
رسول اللہ ﷺ اور اہل ایمان پر مخفی

رہے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ ہے اگرچہ تم نے اہل ایمان سے اپنی حقیقت مخفی رکھی ہے مگر اللہ تعالیٰ سے نہیں رکھ سکتے کیونکہ وہ تمہارے سارے اندر کے معاملات جانتا ہے اور انہیں بھی جانتا ہے جو تم اہل ایمان کو نقصان پہنچانا چاہتے ہو، لیکن یاد رکھو تم نہ کر سکو گے، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارا معاملہ ان پر واضح کر دے گا

فان الله معهم و لنن لبستم على المؤمنين و اخفيتم حقيقتكم عنهم فانكم لن تستطيعوا ان تستخفوا من الله لانه عالم بمكنونات ضمائركم فهو يعلم سعيكم في ايقاع الضر بين المؤمنين و بغضكم لهم و لن تستطيعوا ان تنالوا من المؤمنين شيئا لان الله سبحانه يكشف امرهم لهم

(المنافقون في القرآن الكريم. ۱۵۸)

اگر کسی کے ذہن میں حضور ﷺ کے تعجب پر تعجب ہو تو وہ علامہ محمود آلوسی کی یہ گفتگو ملاحظہ کرے۔

یہاں تعجب سے ممانعت مجازاً بطور عادت و معمول ہے اگر مخاطب اس جملہ کے معنوں سے آگاہ ہے یا بطور حقیقت ہے اگر مخاطب اس کے مضمون سے آگاہ نہیں تو دونوں صورتوں میں اشکال ختم بخلاف اس میں وہم کرنے والے کے

و النهى عن التعجب حينئذ خارج مخرج العادة منجازاً بناء على ان المخاطب عالم بمضمون هذه الجملة و اما باق على حقيقته ان كان المخاطب غير ذلك ممن يقف على هذا الخطاب فلا اشكال على التقديرين خلافاً لمن و هم في ذلك

(روح المغانی، پ ۴: ۳۴۹)

۷۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵ھ) رقمطراز ہیں

وہو یحتمل ان یکون داخلا فی المقول ای قل لہم ان اللہ یعلم ما فی قلوبکم فیفتضحکم فی الدنیا و یعذبکم فی الاخرۃ ولا یفیدکم اخفاؤکم

یہ احتمال ہے کہ یہ مقولہ ہی ہو یعنی تم ان سے کہہ دو اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں سے آگاہ ہے اور تمہیں دنیا میں ننگا کر دے گا اور آخرت میں عذاب دے گا تو تمہارا مخفی کرنا کچھ فائدہ نہ دے گا۔

(المیظہری، ۲: ۱۶۶)

۹۔ شیخ علی السائس نے دونوں احتمال بیان کرتے ہوئے لکھا

یحتمل ان یکون خارجا عن المقول لہم ان قل لہم ما تقدم ولا تتعجب من اطلاعی ایاک علی اسرارہم فانی علیم بما خفی فی ضمائرہم

یہ بھی احتمال ہے کہ یہ مقولہ نہ ہو یعنی سابقہ بات فرما دو اور میں نے جو آپ کو ان کے اسرار سے آگاہی عطا فرمائی ہے اس پر متعجب نہ ہوں کیونکہ میں تو ان کے دلوں کے مخفی رازوں کو جانتا ہوں

(تفسیر آیات الاحکام، ۱: ۳۳)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ
الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا
قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا
لَا تَنفَعُنَا هُمْ لِلْكَافِرِينَ يَوْمِئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ
بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ
(سورہ آل عمران، ۱۶۶، ۱۶۷)

اور وہ مصیبت جو تم پر آئی جس دن دونوں فوجیں ملی تھیں وہ اللہ کے
حکم سے تھی اور اس لئے کہ پہچان کرادے ایمان والوں کی اور اس
لئے کہ پہچان کرادے ان کی جو منافق ہوئے اور ان سے کہا گیا کہ
آؤ اللہ کی راہ میں لڑو یا دشمن کو ہٹاؤ بولے اگر ہم لڑائی ہوتی جانتے تو
ضرور تمہارا ساتھ دیتے اور اس دن ظاہری ایمان کی بہ نسبت کھلے کفر
سے زیادہ قریب ہیں اپنے منہ سے کہتے ہیں جو ان کے دل میں نہیں
اور اللہ کو معلوم ہے جو چھپا رہے ہیں

بک
تعا
ال
تفا
غیر

آیات کا شان نزول

تمام مفسرین نے لکھا ہے کہ ان آیات کا نزول غزوہ احد کے موقع پر اس وقت ہوا جب رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی اپنے تین سوسا تھیوں سمیت حضور ﷺ سے جدا ہو گیا اور اس نے کہا ہم غزوہ میں شریک نہیں ہوں گے ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے اس غزوہ کی ایک اہم حکمت یہ بیان فرمائی، لیعلم المؤمنین ولیعلم الذین نافقوا، (تاکہ اہل ایمان اور اہل نفاق لوگوں پر ظاہر و واضح ہو جائیں) ان مبارک کلمات کے تحت اہل تفسیر نے جو لکھا ہے وہ ملاحظہ کر لیجئے۔

۱۔ امام فخرالدین رازی (۶۰۶ھ) ان آیات کے تحت لکھتے ہیں۔

و ذکر فی هذه الایة انها اصابهم
لوجه آخر وهو ان بتمیز المؤمن عن
المنافق

اس آیت کے تحت یہ بھی مذکور ہے کہ
ایک اور وجہ بھی ہے وہ یہ کہ اہل ایمان
منافقین سے جدا ہو جائیں

(مفاتیح الغیب، ۳: ۴۲۱)

ان الفاظ کا مفہوم بیان کرتے ہوئے لکھا

المعنی یمیز المؤمنین عن المنافقین
(ایضاً، ص ۴۲۲)

تاکہ اہل ایمان اور منافق جدا ہو جائیں

بلکہ سوال اٹھایا کہ جب اللہ تعالیٰ بھی جانتا ہے اور اہل ایمان بھی منافقین کو جانتے ہیں تو پھر اللہ تعالیٰ کی صفت ”اعلم“ لانے کی کیا حکمت ہے اس کا جواب یہ دیا ہے

المراد ان الله تعالى یعلم من
تفاصيل تلك الاحوال ما لا یعلمه
غیره

اللہ تعالیٰ ان کی اس قدر تفصیل جانتا ہے
کہ کوئی دوسرا نہیں جان سکتا

(ایضاً، ص ۴۲۳)

۲۔ امام قاضی ناصر الدین بیضاوی نے ان کا مفہوم یوں لکھا ہے

ليتميز المؤمنون والمنافقون فيظهر

ايمان هؤلاء والكفر هؤلاء

(انوار التنزيل، ۲: ۱۱۲) واضح ہو جائے

۳۔ امام ابوالحسن علی بن محمد ماوردی (المتوفی، ۴۵۰ھ) لکھتے ہیں

ليميز وامن المنافقين

تاكه اهل ايمان منافقين سے جدا ہو جائیں (النکت، ۱: ۴۳۵)

۴۔ امام ابوسعود محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے پہلے علم کا معنی واضح کرتے ہوئے فرمایا

المراد بالعلم التمييز والاظهار فيما

بين الناس

اس کے بعد مفہوم ان الفاظ میں لکھا۔

المعنى و ما اصابكم يومئذ فهو

كائن لتمييز الثابتين على الايمان

والذين اظهروا النفاق

کے درمیان

(ارشاد العقل، ۲: ۱۰۹)

۵۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی، ۵۴۷ھ) کے الفاظ ہیں

ليميز اعيان المومنين من اعيان

تاكه ذوات اهل ايمان کا ذوات منافقين

سے امتیاز ہو جائے۔

المنافقين

(البحر المحيط، ۳: ۱۰۹)

۶۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی، ۱۳۲۲ھ) کے الفاظ ہیں

تاکہ اہل ایمان، منافقین کو آنکھوں
سے دیکھ لیں اور بڑا واضح امتیاز ہو
جائے

ای لیعلم المؤمنین من المنافقین
علم عیان و رؤیة لیتمیز فیہ احد
الفریقین من الآخر تمیزاً ظاہراً

(محاسن التاویل، ۲: ۱۷۲)

۷۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵ھ) رقمطراز ہیں

ممتازین عند الناس یعنی یتحقق
امتیاز ہم عند الناس فیعرفوا ایمان
ہؤلاء و کفر هؤلاء
لوگوں کے ہاں امتیاز ہو جائے یعنی
اس طرح امتیاز ہو جائے کہ اہل
ایمان کو اور اہل نفاق کو پہچان جائیں

(المظہری، ۱۶۸۲)

۸۔ شیخ جابر اللہ الزمخشری (المتوفی، ۵۲۸ھ) کے الفاظ ہیں

و هو کائن لیمیز المؤمنون
و المنافقون ولیظهر ایمان هؤلاء و
نفاق هؤلاء
اور یہ اس لئے ہے کہ مومنوں اور
منافقوں کے درمیان امتیاز ہو جائے
ان کا ایمان اور ان کا نفاق واضح ہو

(الکشاف، ۱: ۴۳۷)

۹۔ امام علاء الدین علی بن محمد خازن (المتوفی، ۷۲۵ھ) علم کا معنی واضح کرنے کے بعد
لکھتے ہیں

لیتبین المؤمن من المنافق ولیمیز
احدهما من الآخر
تاکہ مومن، منافق سے جدا ہو جائے
اور ایک دوسرے سے الگ ہو

جائیں

(لباب التاویل، ۱: ۳۱۹)

۱۰۔ تقریباً یہی الفاظ امام ابوالبرکات حنفی (المتوفی، ۷۱۰ھ) کے بھی ہیں

(مدارک التنزیل، ۱: ۳۱۹)

۱۱۔ علامہ سلیمان الجمل (المتوفی، ۱۲۰۴ھ) نے مفہوم ان الفاظ میں بیان کیا

ای لیظهر للناس ویمیزهم المؤمن
من غیرہ
تاکہ لوگوں کے ہاں اہل ایمان
دوسروں سے ممتاز ہو جائیں

(الجمل علی جلالین، ۱: ۳۳۳)

۱۲۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے آیات مبارکہ کے الفاظ ”واللہ اعلم بما
یتکتمون“ کے تحت لکھا

المراد اعلم من المؤمنین لانه یعلمہ
مفصلاً بعلم واجب والمؤمنون
مجملاً بامارات
اللہ تعالیٰ اعلم ہے کیونکہ وہ مفصل جانتا
ہے اور اہل ایمان اجمالاً علامات سے
جانتے ہیں

(روح المعانی، پ ۴: ۱۲۰)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ
الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى
الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيٰ مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَأَمِنُوا بِاللَّهِ
وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ۝

(سورہ آل عمران، ۱۷۹)

اللہ مسلمانوں کو اس حال پر چھوڑے گا نہیں جس پر تم ہو جب
تک جدا نہ کر دے گندے کو ستھرے سے اور اللہ کی شان یہ نہیں
اے عام لوگو! تمہیں غیب کا علم دیدے ہاں اللہ چن لیتا ہے
اپنے رسولوں سے جسے چاہے تو ایمان لاؤ اللہ اور اس کے
رسولوں پر اور اگر ایمان لاؤ اور پرہیزگاری کرو تو تمہارے
لئے بڑا ثواب ہے

ک
ذ
ر
ن
ز
خ
ی

تمام مفسرین نے اس آیت مبارکہ پر یہی لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس فرمان کے ذریعے واضح کر دیا کہ اب منافقین کو مسلمانوں کی صفوں میں گھسے رہنے نہیں دیا جائے گا بلکہ انہیں اب ننگا اور آشکار کر دیا جائے گا تا کہ دنیا میں یہ رسوائی و ذلت اٹھائیں اور آخرت میں بھی۔ گویا یہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ حضور ﷺ کو دنیا میں ہی ان کا علم عطا فرما دے گا

۱۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) آیت مبارکہ پر مسئلہ ثانیہ کے تحت لکھتے ہیں

قد ذكرنا ان معنى الآية ما كان الله
ليذكركم يا معشر المؤمنين على ما
انتم عليه من اختلاط المؤمنين
بالمنافق و اشباهه حتى يميز الخبيث
من الطيب اى المنافق من المؤمن
(مفاتيح الغيب، ۲: ۴۴۱)

ہم نے پیچھے معنی آیت کر دیا کہ اے
اہل ایمان، اللہ تعالیٰ تمہیں اس طرح
نہیں رہنے دے گا کہ مومن اور منافق
میں اختلاط ہو یہاں تک کہ خبیث
پاک سے ممتاز ہو جائے یعنی منافق
اہل ایمان سے الگ ہو جائیں گے

۲۔ امام ابوالسعود خنسی (۹۵۱ھ) ”حتی يميز الخبيث من الطيب“ کے تحت
رقطراز ہیں۔

كانه قيل ما يترككم الله تعالى على
ذلك الاختلاط بل يقدر الامور
ويرتب الاسباب حتى يعزل المنافق
من المؤمن

گویا فرمایا اللہ تعالیٰ اس اختلاط پر
تمہیں نہیں رہنے دے گا بلکہ ایسے
امور و اسباب پیدا فرمائے گا کہ منافق
اہل ایمان سے جدا ہو جائیں گے۔

(ارشاد العقل السليم، ۲: ۱۱۹)

۳۔ امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۲۸ھ) کے الفاظ ہیں

خو طبو ابانه ما كان في حكمة الله ان
يترك المخلصين منكم على الحال

خطاب فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی یہ حکمت
نہیں کہ مخلصین کو اس حال میں

التي انتم عليها من اختلاط بعضكم ببعض (غرائب القرآن، ٢: ٢٠١، ٣)

چھوڑ دے جو اختلاط کی ہے

۴۔ امام ابن عابد حبلی (۸۸۰ھ) نے نظم آیت بیان کرتے ہوئے لکھا

فاخبر تعالیٰ بانه لا يجوز في حكمته
ان يترككم على ما انتم عليه من
اختلاط المنافقين بكم واطهارهم
انهم منكم بل يجب في حكمته ان
يتميز الخبيث هو المنافق من الطيب
وهو المؤمن

اللہ تعالیٰ نے یہ اطلاع دی ہے کہ اس
کی یہ حکمت نہیں کہ وہ تمہیں منافقین
کے ساتھ ملا جلا چھوڑ دے بلکہ حکمت
میں لازم یہ ہے پلید (منافق) پاک
(مومن) سے ممتاز و جدا ہو جائے

(الباب، ٦: ٤٩)

۵۔ امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) فرماتے ہیں

يعتني بقوله (ما كان الله ليذر
المؤمنين) ما كان الله ليدع
المؤمنين على ما انتم عليه من التباس
المؤمن منكم بالمنافق

(ما كان الله ليذر المؤمنين)
یعنی اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو اس حال
میں نہیں چھوڑے گا کہ یہ منافقین کے
ساتھ ملے جلے رہیں

(جامع البيان، ٣: ٢٢٩)

۶۔ شیخ جلال الدین محشری (۵۲۸ھ) لکھتے ہیں

كانه قيل ما كان الله ليذر المخلصين
منكم على الحال التي انهم عليها من
اختلاط بعضكم ببعض وانه لا يعرف
مخلصكم من منافقكم على

گویا فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ تم
میں سے مخلصین کو اس حال پر نہیں
رہنے دے گا جس اختلاط کی صورت
یہ ہو کہ منافق و مومن کی پہچان نہیں ہو

(الكشاف، ۱: ۴۳۵)

الغرض اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ اب ہم مخلص مسلمان اور منافق کے درمیان امتیاز کر دیں گے تاکہ لوگ ان کی فریب کاریوں سے محفوظ ہو جائیں اور مسلمانوں کی یہ آرزو بھی پوری ہو جائے کہ انہیں ہم سے الگ کر دیا جائے۔

امتیاز کیسے ہوا؟

رہا یہ معاملہ کہ اہل اسلام اور منافقین کے درمیان امتیاز کیسے ہوا؟ تو اس کی دو صورتیں بیان ہوئی ہیں

۱۔ حضور ﷺ کو ان کے باطن اور نفاق سے آگاہ فرمادیا

۲۔ ایسے امتحانات لیے کہ مخلص اور منافق از خود واضح ہو گئے

امام بیضاوی (۶۸۵ھ) ”وما كان الله ليدر المؤمنين على ما انتم“ کے تحت رقمطراز ہیں۔

یہ اس دور کے مخلص اور منافقین سے خطاب ہے مفہوم یہ ہے کہ تمہیں اس طرح ملے جلے نہیں چھوڑے گا کہ مخلص و منافق میں پہچان نہ ہو حتیٰ کہ وہ ان کے درمیان جدائی پیدا کر دے گا اپنے نبی کو ان کے احوال سے وحی کے ذریعے آگاہ فرمادے گا یا تکالیف شاقہ ڈالے گا جس پر یہ منافق صبر نہیں

الخطاب لعامة المخلصين والمنافقين في عصره والمعنى لا يترككم مختلطين لا يعرف مخلصكم من منافقكم حتى يميز المنافق من المخلص بالوحي الى نبيه بالحوالكم او بالتكاليف الشاقة التي لا يصبر عليها ولا يدعن لها الا المخلص المخلصون منكم كبذل

الاموال والانس في سبيل الله
ليختبر به بواطنكم ويستدل على
عقائدكم

(تفسير بیضاوی مع شیخ زادہ
۳: ۲۲۱)

کرے گا، ان پر مخلص ہی یقین کرے گا
مثلاً راہ خدا میں مال و جان خرچ کرنا
تا کہ تمہارے باطن کو آزمایا جائے اور
اس سے تمہارے عقائد پر استدلال کیا
جاسکے

بلکہ تمام مفسرین نے اسی بات کی تصریح کی ہے چند آراء ملاحظہ کیجئے

۱۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) ”وما كان الله ليطالعكم على الغيب“ کے
تحت لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں اور منافقین کے درمیان امتیاز کا فیصلہ فرمادیا ہے اور
ان الفاظ کے ذریعے واضح کر دیا۔

انه لا يجوز ان يحصل ذلك التميز
بان يطالعكم الله على غيبه فيقول ان
فلاناً منافق وفلاناً من اهل الجنة
وفلاناً من اهل النار فان سنة الله
جارية بانه لا يطالع عوام الناس على
غيبه بل لا سبيل لكم الى معرفة
ذلك الامتياز الا بالامتحانات مثل
ما ذكرنا من وقوع المحن والانات
حتى يتميز عند ها الموافق من
المنافق فاما معرفة ذلك على سبيل

یہ تو مناسب نہیں کہ تمہیں یوں امتیاز ہو
کہ تمہیں غیب پر مطلع کر دے کہ فلاں
منافق ہے فلاں مومن، جنتی اور فلاں
دوزخی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا دائمی
طریقہ یہ ہے کہ وہ عوام کو اپنے غیب
سے آگاہ نہیں کرتا بلکہ ان کی معرفت
کے لئے آفات، امتحانات و مشکلات
لاتا ہے تا کہ منافق اور موافق میں تمیز
ہو جائے لیکن معرفت بطور غیبی
اطلاع تو یہ حضرات انبیاء علیہم السلام

کا خاصہ ہے اسی لئے فرمایا ولکن
اللہ یجتبیٰ من رسلہ من یشاء
یعنی اللہ تعالیٰ رسل کو مخصوص فرماتا ہے
اور انہیں اطلاع دیتا ہے کہ یہ مومن اور
یہ منافق ہے۔

الاطلاع علی الغیب فہو من خواص
الانبیاء فلہذا قال ولکن اللہ یجتبیٰ
من رسلہ من یشاء ای ولکن اللہ
یصطفیٰ من رسلہ من یشاء فخصہم
بأعلامہم ان ہذا مؤمن و ہذا منافق
(مفاتیح الغیب، ۳: ۴۲)

۲۔ امام ابو حیان اندلسی کے الفاظ یہ ہیں
ثم بین بهذا الایۃ انه لا یجوز ان
یجعل هذا التیمیز فی عوام الناس بان
یطلعہم علی غیبہ فیقولون ان فلاناً
منافق و فلاناً مؤمن بل سنۃ اللہ تعالیٰ
جاریۃ بان لا یطلع عوام الناس ولا
سبیل لہم الی معرفۃ ذلک الا بالآ
متحان فاما معرفۃ ذلک علی سبیل
الاطلاع علی الغیب فہو من خواص
الانبیاء و ہذا قال تعالیٰ ولکن اللہ
یجتبیٰ من رسلہ من یشاء فیخصہم
بأعلامہم ان ہذا مؤمن و ہذا منافق

پھر اس آیت میں واضح کیا یہ جائز نہیں
کہ عوام میں امتیاز کے لئے انہیں اپنے
غیب پر مطلع کرے اور وہ کہتے پھریں
فلاں منافق اور فلاں مومن ہے بلکہ
سنت الہیہ یہی ہے کہ عوام الناس کو مطلع
نہ کیا جائے لہذا ان کی معرفت کا
طریقہ مشکلات و آزمائش ہے رہا
معرفت کا طریقہ بطور غیبی اطلاع کے تو
وہ حضرات انبیاء علیہم السلام کا خاصہ
ہے اسی لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ولکن
اللہ یجتبیٰ من رسلہ من یشاء
یعنی انہیں اس اطلاع کے لئے مخصوص
کرتا ہے کہ یہ مومن اور یہ منافق ہے

اس سے آگے لکھا کہ تمام اقوال اور تفاسیر کے مطالعہ سے آدمی اس نتیجہ پر پہنچتا ہے کہ آیت مبارکہ میں جو غیب کی نفی کی گئی ہے اس سے مراد لوگوں کا مومنین اور منافقین کے احوال پر مطلع ہونا ہے یعنی تمام لوگ اس پر اطلاع نہیں پاسکتے

وہذہ الاقوال کلہا والتفاسیر
مشعرۃ بان هذا الغیب الذی نفی اللہ
اطلاع الناس علیہ راجع الی احوال
المؤمنین والمنافقین

(البحر المحیط، ۳: ۱۲۷)

ایک مقام پر یہ بھی لکھا

انہ لا یعرف مخلصکم من منافقکم
لا تفاقکم علی التصدیق جمیعاً حتی
یمیز ہم منکم بالوحي الی نبیہ باخبارہ
باحوالکم

(البحر المحیط، ۳: ۱۲۵) جائے گا

۳۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸ھ) رقمطراز ہیں کہ باقی لوگوں کو قرآن اور امتحانات کی وجہ سے امتیاز معلوم ہوگا، نبی ﷺ کو اللہ تعالیٰ خصوصی علم و اطلاع کے ذریعے ان کے احوال سے آگاہ فرمادے گا جو تمہیں حاصل نہیں ہوگا۔

لا تظنوا ان هذا التميز يحصل
بان يطلعکم اللہ علی غیبہ
ولا یكون لہم سبیل الی معرفۃ

یہ خیال نہ کرو کہ امتیاز تمہیں اللہ تعالیٰ غیبی اطلاع کے ذریعے دے گا تو اب عوام کیلئے معرفت کی صورت امتحان اور

قرائن ہیں جن سے ظن غالب حاصل ہو لیکن رسول منتخب ہیں انہیں اللہ تعالیٰ آگاہ فرماتا ہے کہ یہ مومن ہے اور وہ منافق

الامور الا بالا متحان والقرائن
لبطن الغالب ولكنه يصطفى من
رسله من يشاء فيعلم ان هذا
مؤمن وذلك منافق

(غرائب القرآن، ۲: ۳۱۷)

۴۔ امام ابوالبرکات حنفی رقمطراز ہیں

گویا فرمایا اللہ تعالیٰ تم میں سے مخلصین کو
اس حالت اختلاط پر نہیں چھوڑے گا
یہاں تک کہ وہ اپنے نبی ﷺ کو
تمہارے اموال کے بارے میں وحی
کے ذریعے خبر دے گا تو امتیاز ہو جائے
گا۔

كانه قيل ما كان الله ليذر
المخلصين منكم على الحال
التي انتم عليها من اختلاط
بعضكم ببعض حتى يميز منكم
بالوحي الى نبيه واخباره
بأحوالكم

(مدارك التنزيل، ۱: ۳۲۸)

۵۔ شیخ مصطفیٰ المنصوری "حتى يميز الخبيث من الطيب" کے تحت لکھتے ہیں۔

ای ما یترکھنم اللہ تعالیٰ علی
ذک الا ختلاط بل یوحی الی
الرسول ﷺ باحوالہم ویتلیہم
بالتکالیف الی لا یقدر علیہا الا
المخلص کذل الا موال والا نفس
فی سبیل اللہ حتی یعزل المنافق
من المؤمن

(المقتطف، ۱: ۳۹۵)

۲۔ امام اسماعیل حقی (۱۱۳۷ھ) رقمطراز ہیں

حتی یمیز المنافق من المخلص
بالوحي الی نبیہ ﷺ باحوالکم
(روح البیان، ۲: ۱۶۲)

اللہ تعالیٰ اس اختلاط پر تمہیں نہیں
رہنے دے گا بلکہ رسول اللہ ﷺ کو
ان کے احوال سے آگاہ فرمائے گا اور
عنقریب انہیں ایسے اعمال سے
آزمائے گا جسے مخلص ہی نبھائیں گے
مثلاً راہ خدا میں مال و جان خرچ کرنا تو
پھر منافق و مومن کا امتیاز ہو جائے گا۔

یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ وحی کے ذریعے
اپنے نبی ﷺ کو تمہارے احوال
سے آگاہ فرمائے گا تو منافق و مخلص
میں امتیاز ہو جائے گا۔

خلاصہ یہ ہوا کہ تمام مسلمان قرآن مثلاً امتحانات، مصائب اور مشکلات میں اپنے
اور اہل نفاق کے اندر امتیاز پائیں گے، اہل ایمان صبر و محنت کا دامن نہیں چھوڑیں گے مگر منافق
صبر و شکر کا نام نہیں لیں گے اہل ایمان، اسلام کی خاطر اپنی جان و مال وقف کر دیں گے مگر اہل
نفاق اپنے مفادات کی جنگ لڑیں گے۔

مفسرین کی تردید

یہاں یہ بات نہایت ہی قابل توجہ ہے کہ زرخیری نے یہ لکھا یہ تفسیر بھی جائز ہے کہ
تکالیف شاقہ ہی ان کے عقائد اور ضمائر قلوب پر معیار بنیں گے اور ان کے ذریعے ہی ان کے

حق کا علم ہوگا۔ کیونکہ سینوں کا علم فقط اللہ تعالیٰ کو ہی ہے اور کوئی نہیں جان سکتا یعنی منافقین کے
ال کی خبر بطریق استدلال ہوگی نہ کہ بطریق وحی و اطلاع (الکشاف، ۱: ۴۴۵)

اس کا مفسرین نے صراحتہ رد کرتے ہوئے کہا کہ اگر یہی بات تھی تو پھر آیت مبارکہ
حضرات انبیاء علیہم والسلام کو مستثنیٰ اور مخصوص نہ کہا جاتا حالانکہ واضح طور پر ”ولکن اللہ
حبیبی من رسلہ من یشاء“ کے کلمات موجود ہیں جو آشکار کر رہے ہیں کہ حضور ﷺ کو
تعالیٰ نے بذریعہ وحی منافقین کے احوال سے آگاہ فرمایا۔

امام ابوسعود خنئی (۹۱۰ھ) نے کچھ لوگوں کا موقف نقل کیا۔

یہ معنی بھی جائز قرار دیا کہ وہ تمہیں
حالت اختلاط میں نہیں چھوڑے گا اور
وہ مختلف شکل اعمال کے ذریعے
آزمائے گا جس پر اللہ تعالیٰ کے منتخب
اور مخلص بندے ہی کامیاب ہوں گے
مثلاً جہاد میں ارواح کی قربانی، اللہ کی
راہ میں مال خرچ کرنا اور یہ تمہارے
عقائد کے لئے معیار اور تمہارے ضمائر
پر شاہد حتیٰ کہ بطریق استدلال معلوم
ہوگا کہ فلاں کے دل میں کیا ہے نہ کہ
دلوں کا علم کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ ہی جانتا
ہے۔

لا جواز ان یکون المعنی لا
رکم مختلطین حتی یمیز
خبیث من الطیب بان یکلفکم
کالیف الصعبة الثی لا یصبر
یہا الا المخلص الذین امتحن
لہ تعالیٰ قلوبہم کبذل الارواح
فی السجھاد و انفاق الاموال فی
سبیل اللہ فیجعل ذلک معیار اعلیٰ
قائد کم وشاہد ابضماثر کم
نی یعلم بنفسکم بما فی قلب
تض بطریق الاستدلال من جهة
وقوف علی ذات الصدور فان

یک مما استاثر اللہ تعالیٰ

اب اس کا رد بھی ان کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے۔

وانت خیر بان الاستدراک
باجتباء الرسل المبنی عن مزید
مزیتهم و فضل معرفتهم علی
الخلق اثر بیان قصور رتبہم عن
الوقوف علی خفایا السرائر
صریح فی ان المراد اظہار تلک
السرائر بطریق الوحی لا بطریق
التکلیف بما یؤدی الی خروج
اسرارہم عن رتبۃ الخفاء

(ارشاد العقل، ۱۲۰، ۱۱: ۲)

5

ہاں یوں کہا جاسکتا ہے کہ عوام الناس کو بطریق استدلال نفاق کا علم حاصل ہوگا
سرور عالم ﷺ کو ان کے احوال سے بذریعہ وحی بھی آگاہ کر دیا جیسا کہ علامہ آلوسی رقمطراز
ہیں۔

حاصل المعنی لیس لکم رتبہ
الاطلاع علی الغیب وانما لکم
رتبہ الاستدلال الحاصل من
نصب العلامات والادلة واللہ
تعالیٰ سیمحنکم بذلک فلا
نطمعوا فی غیرہ فان رتبہ

خلاصہ یہ ہے کہ تمہارا مقام اطلاع
نہیں بلکہ رتبہ استدلال ہے جو علامہ
اور دلائل سے حاصل ہوتا ہے اور
تعالیٰ عنقریب ایسی چیزیں لائے گا
تم دوسری بات کا طمع نہ کرو کیونکہ
غیب پر اطلاع رسل کا مقام ہے اور تم

ان منتخب افراد میں کہاں ہو؟

الاطلاع على الغيب لمن شاء من
رسله واين انتم من اولئك
المصطفين الاخيار؟

(روح المعاني، پ ۴: ۱۳۷)

مفسرین کی تصریحات

اس آیت مبارکہ کے تحت مفسرین نے یہ تصریح بھی کر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے منافقین کا علم عطا فرمادیا، چند کی تصریحات درج ذیل ہیں

۱۔ امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱ھ) اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

فيطلع على غيبه كما اطلع على
حال المنافقين (جلالین)

آپ ﷺ کو غیب پر مطلع کیا جیسا کہ
آپ کو احوال منافقین سے آگاہ کیا گیا

۲۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رقمطراز ہیں

فيطلع على البعض من علوم الغيب
احيانا كما اطلع نبيه ﷺ على
احوال المنافقين بنور الفراسة

مختلف اوقات میں آپ ﷺ کو اللہ
تعالیٰ نے بعض علوم غیبیہ پر مطلع فرمایا
جیسا کہ نور فراست کے ذریعے آپ کو

(المظہری، ۲: ۱۸۵)

احوال منافقین سے آگاہ کیا۔

اس عبارت کا ترجمہ مولانا محمد سرفراز خان صفدر نے یہ کیا ہے

”تو اس کو احیاناً بعض علوم غیب پر مطلع کر دیتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے (احد کے
موقع پر بعض) منافقین کے حالات پر آنحضرت ﷺ کو مطلع کر دیا تھا۔

(ازالۃ الريب، ۵۱)

مولانا نے جو اضافہ کیا ہے یہ ان کی تحقیق ہے۔ ہم نے مظہری کی عبارت کا سیاق

وسباق بار بار پڑھا مگر ہمیں یہ کہیں نہیں ملا کہ انہوں نے بعض کی تخصیص کی ہو بلکہ انہوں نے تو امام سدی والی روایت ذکر کی ہے جو واضح طور پر دلیل ہے کہ تمام اہل نفاق کے احوال سے آپ ﷺ کو آگاہ کر دیا، قارئین خود مظہری کا مقام ملاحظہ کر لیجئے۔

۳۔ شیخ محمد علی صابونی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

ای یختار من رسلہ من یشاء
فیطلعہم علی غیبہ کما اطلع النبی
ﷺ علی حال المنافقین
(صفوة التفاسیر، ۱: ۳۷۵)

اپنے رسولوں کو منتخب فرماتا ہے اور انہیں
اپنے غیب پر مطلع کرتا ہے جیسا کہ حضور
ﷺ کو حال منافقین کے بارے میں
آگاہ کر دیا گیا۔

۴۔ امام ابن جریر طبری (۳۱۰ھ) ”وان تؤمنوا و تتقوا“ کے تحت لکھتے ہیں

وان تصدقوا من اجتبیته من رسلی
بعلمی و اطلعتہ علی المنافقین منکم
(جامع البیان، ۳: ۲۵۱)

تصدیق کرو میرے رسولوں کی جنہیں
میں نے اپنے علم کیلئے منتخب کیا اور تم میں
سے منافقین پر انہیں مطلع کر دیا ہے

۵۔ امام علاؤ الدین خازن کے یہ الفاظ ہیں

یعنی وان تصدقوا من اجتبیته
برسالتی و اطلعتہ علی ما شاء من
غیبی و اعلمتہ بالمنافق منکم
والمؤمن المخلص
(لباب التاویل، ۱: ۲۹)

تم تصدیق کرو ان کی جنہیں میں نے
رسالت دی ہے اور ایسے غیب پر اطلاع
دی ہے اور انہیں تم میں سے منافق اور
مومن پر مطلع فرمایا ہے

۶۔ امام ابوالبرکات خفی نے ”وما کان اللہ لیطلعکم علی الغیب“ کی تفسیر ان

الفاظ میں کی ہے

وما كان الله ليثوتي احد امنكم
علم الغيب فلا تتوهموا عند اخبار
الرسول بنفاق الرجل واخلاص
الاخر انه يطلع على ما في القلوب
باطلاع الله فيخبر عن كفرها
وايمانها (ولكن الله يجتبي من رسله
من يشاء) ولكن الله يرسل الرسول
فيوحى اليه ويخبره بان في الغيب
كذا وان فلاناً في قلبه النفاق و فلاناً
في قلبه الاخلاص فيعلم ذلك من
جهة اخبار لا من جهة نفسه

اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی کو علم غیب نہیں دے
گا تو جب رسول تمہیں خبر دے کہ فلاں
منافق ہے اور فلاں مخلص تو وہم میں نہ پڑا
کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی اطلاع کی وجہ سے
ان کے دلوں سے آگاہ ہیں لہذا وہ ان کے
کفر یا ایمان کے بارے میں خبر دیں گے
(ولكن الله يجتبي من رسله من
يشاء) لیکن اللہ تعالیٰ فرشتہ بھیجتا ہے جو اس
نبی ﷺ کو وحی اور خبر دیتا ہے کہ یہ غیب
ہے فلاں کے دل میں نفاق ہے اور فلاں
کے دل میں اخلاص تو یہ اطلاع کی وجہ سے
خبر دیتے ہیں نہ کہ ذاتی طور پر

اسکے بعد انہوں نے غیر رسول کے لئے غیب ماننے والوں کا رد کیا ہے

(مدارک التنزیل، ۱: ۳۲۸)

شان نزول سے تائید

اس آیت مبارکہ کے شان نزول سے بھی تائید ہوتی ہے کہ
اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو منافقین کا علم عطا فرمایا تقریباً تمام مفسرین نے امام سدی سے
نقل کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہ میری امت اپنی صورت میں پیش کی گئی جیسا کہ
حضرت آدم علیہ السلام پر پیش کی گئی تھی تو میں نے جان لیا ان میں سے کون مجھ پر ایمان لائے گا
اور کون میرا انکار کرے گا، جب یہ بات منافقین نے سنی۔

فاستهنزوا فقلوا زعم محمد انه
يعلم من يؤمن به ومن يكفر ونحن
معه لا يعر فنا فانزل الله ما كان الله
ليذر المؤمنين

(غرائب القرآن، ۲: ۳۱۷)

تو انھوں نے مذاق اڑاتے ہوئے کہا
محمد کیسا ہے اپنے پر ایمان لانے والے
اور کفر کرنے والوں کو جانتا ہے حالانکہ
ہم ان کے ساتھ ہیں وہ ہمیں تو جانتا
نہیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل

فرمائی ما كان الله ليذر المؤمنين

واضح بات ہے کہ اس کے بعد حضور سرور عالم ﷺ کو منافقین کا علم یقیناً عطا فرمایا

شیخ ابن قیم نے اس آیت کے تحت لکھا

یہ اس سے استدارک ہے کہ مخلوق سے
علم غیب کی نفی کی گئی جیسا کہ فرما دیا
(عالم الغیب فلا یظهر علی
غیبہ احدا الا من ارتضى من
رسول) تو تمہارا حصہ اور سعادت
اس غیب پر ایمان ہے جس پر اللہ کے
رسول مطلع ہیں

هذا استدارك مما نفاه من اطلاع
خلقه على الغيب كما قال (عالم
الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا
من ارتضى من رسول) فحظكم انتم
و سعادكم في الايمان بالغيب
الذي يطلع عليه رسوله

(محاسن التاويل، ۲: ۱۸۰)

شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی ۱۳۲۲ھ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

اللہ تعالیٰ تمہیں اس التباس و اختلاط
منافقین کے ساتھ نہیں چھوڑے گا بلکہ
وہ تمہیں آزمائش میں ڈالے گا تاکہ
منافق (خبیث) مومن (طیب) سے

(ما كان الله ليذر) ای یتبرک
(المؤمنين على ما انتم عليه) من
الالتباس بالمتنافقين بل لا يزال
يبتليكم (حتى يميز) المنافق

(نخبیث من) المؤمن (الطیب و)
 یتمیز الا بهذا الا بتلاء (ما کان اللہ
 یلعکم علی الغیب) ای الذی یمیز
 ما فی قلوب الخلق من الایمان
 کفر (ولکن اللہ یجتبی من رسلہ
 یشاء) باطلاعه علی الغیب کما
 فی الی النبی ﷺ بما ظہر منهم
 الاقوال والافعال

(محاسن التاویل، ۲: ۱۸۰)

لئے آگے چل کر لطائف کے عنوان کے تحت پانچواں فائدہ دہیہ لکھا

عرض للاجتباء فی قوله (یجتبی
 من رسلہ) الخ للایذان بان الوقوف
 علی امثال تلک الا سرار الغیبة
 باتی الا من رشحہ اللہ تعالیٰ
 منصب جلیل تقاصرت عنه ہم

مم

(ایضاً، ۱۸۱)

الگ ہو جائے اور اسی ابتلا سے امتیاز ہو
 گا (و ما کان اللہ لیطلعکم
 الغیب) وہ غیب جس کی وجہ سے مخلوق
 کے دلوں کا ایمان و کفر میں امتیاز ہو
 جائے (ولکن اللہ یجتبی من
 رسلہ من یشاء) اپنے غیب پر مطلع
 کرنے کیلئے جیسا کہ نبی ﷺ پر اس
 نے منافقین کے اقوال و افعال کا اظہار
 فرمادیا۔

ویجتبی من رسلہ میں انتخاب قطعی
 طور پر واضح کر رہا ہے ان اسرار غیبیہ پر
 آگاہی صرف انہی کو حاصل ہوتی ہے
 جنہیں اللہ ایسا منصب جلیل عطا فرماتا
 ہے جسے سمجھنے سے امتوں کے تصورات
 بھی قاصر ہوتے ہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ
وَعِظْهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا

(سورة النساء ۶۳)

ان کے دلوں کی بات تو اللہ ہی جانتا ہے تو تم ان سے چشم
پوشی کرو اور انہیں سمجھا دو اور ان کے معاملہ میں ان سے
رسا بات کہو۔

Marfat.com

اس آیت مبارکہ میں ”فَاعْرِضْ عَنْهُمْ“ (ان سے اعراض کیجئے) کے تحت مفسرین نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے باطن سے آگاہ تھے مگر آپ ﷺ کو اس کے اظہار کی اجازت نہ تھی۔

۱۔ امام ابو سعود حنفی (۹۱۰ھ) رقمطراز ہیں۔

قِيلَ عَنْ عِقَابِهِمْ لِمَصْلَحَةٍ فِي
اِسْتِبْقَائِهِمْ وَلَا تَظْهَرُ لَهُمْ عِلْمُكَ
بِمَا فِي بُوَابِنِهِمْ وَلَا تَهْتَكُ سِتْرُ
هُمْ حَتَّى يَقْبُوا عَلَى وَجْهِ وَحْدٍ
(ارشاد العقل السليم، ۲: ۱۹۶)
(روح المعاني، پ ۵: ۶۹)
بعض مفسرین نے کہا ابھی اس حال پر
انہیں باقی رکھنے کی مصلحت کی وجہ سے
انہیں سزا نہ دو اور جو ان کے باطن کے
بارے میں آپ کو علم ہے اس کا اظہار لوگوں
کے سامنے نہ کرو اور نہ ہی ان کا پردہ
چاک کرو تا کہ یہ ڈر خوف کی حالت میں
رہیں۔

۲۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸ھ) اعراض کا دوسرا مفہوم یہ بیان کرتے ہیں
انہ لا يهتك سترهم ولا يظهروهم
انه عالم يكفنه ما في بواطنهم من
النفاق لما فيه من حسن العشرة
والحذر من اثار الفتنة
(غرائب القرآن، ۲: ۴۳۹)
ان کا پردہ چاک نہ کرو اور نہ یہ ظاہر کرو
کہ میں ان کے باطنی نفاق سے آگاہ
ہوں کیونکہ اس میں حسن اخلاق اور
معاشرہ کو فتنہ سے بچانا ہے۔

۳۔ شیخ محمد علی صابونی نے فقط یہی معنی بیان کیا۔

ای فاعرض عن معاقبتهم للمصلحة
ولا تظهروا لهم علمكم بما في
بواطنهم ولا تهتك سترهم حتى
مصلحت کی وجہ سے ان کی سزا سے
اعراض کرو اور ان کے باطن کے بارے
میں تم جو کچھ جانتے ہو اسے ظاہر نہ کرو

يَقُوا عَلِيَّ وَجَلَّ وَحَذَر

(صفوة التفاسير، ۱: ۳۳۸)

ان کا پردہ چاک نہ کرو تا کہ یہ خوف و ڈر کی حالت میں رہیں۔

۴۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) نے اسی مفہوم کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

اَكْتَفِ بِالْاَعْرَاضِ عَنْهُمْ وَلَا تَهْتِكْ
سِتْرَهُمْ وَلَا تَظْهَرْ لَهُمْ اَنْكَ عَالَمٍ
بِكُفْنِهِ مَا فِي بَوَاطِنِهِمْ فَاِنْ مِنْ هَتِكٍ
سِتْرِ عَدُوِّهِ وَاطْهَرْ لَهُ كَوْنَهُ عَالِمًا بِمَا
فِي قَلْبِهِ فَرَبَّمَا يَجْرِي فِي ذَلِكَ عَلِيٌّ اِنْ
لَا يَسَالِي بِاِظْهَارِ الْعِدَاوَةِ وَيزَادُ الشَّرَّ
وَلَكِنْ اِذَا تَرَكَهُ عَلِيٌّ حَالَهُ بَقِيَ فِي
خَوْفٍ وَوَجَلٍّ فَيَقْلُ الشَّرَّ

(مفاتيح الغيب، ۴: ۱۲۴)

صرف ان سے اعراض کر لو اور ان کا پردہ چاک نہ کرو اور نہ ہی انہیں یہ بتاؤ کہ تم ان کے باطنی نفاق سے آگاہ ہو کیونکہ جو آدمی دشمن کا پردہ چاک کر کے اسے بتا دیتا ہے کہ وہ دل کے معاملہ سے آگاہ ہے بعض اوقات اسے اس پر جرأت ہو جاتی ہے کہ وہ اظہارِ عداوت سے لاپرواہ ہو جاتا ہے جس سے شرفقتہ میں اضافہ ہو جاتا ہے اور اگر اسے اپنے حال پہ چھوڑ دیا جائے تو وہ خوف و ڈر کی وجہ سے اپنے حال ہی میں رہتا ہے اور رفتہ کم ہو جاتا ہے۔

۵۔ ڈاکٹر عبدالعزیز حمیدی ان آیات کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں

ثُمَّ ارشَدَ اللّٰهُ سُبْحَانَهُ نَبِيَّهُ ﷺ اِلَى
كَيْفِيَّةٍ مَّعَا مِلَّتِهِمْ بِقَوْلِهِ (فَاعْرِضْ
عَنْهُمْ) اِى عَنْ قَبُولِ اعْتِذَارِهِمْ
لَا نَكْشَافَ حَالَهُمْ وَاَعْلَامَ اللّٰهِ اِيَاكَ

پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو تعلیم دی کہ ان کے ساتھ معاملہ کیسے کرنا ہے فرمایا ان سے اعراض کرو یعنی ان کا عذر نہ سنو اس لئے کہ ان کا معاملہ

منکشف ہو گیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے مخفی امور سے آگاہ فرما دیا ہے اور انہیں نصیحت کیجئے شاید یہ رجوع کریں اور ان سے قول بلغ فرمائیے جو ان کی حقیقتوں کو کھول دے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا کی ہیں تاکہ ان پر آشکار ہو جائے۔ کہ تم اللہ کی طرف سے رسول ہو اور جس ایمان کی طرف تم دعوت دے رہے ہو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی ہے کیونکہ دلوں کے رازوں کا جاننا غیبی علم ہے جو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔

بأنهم يظهرون مالا يضمرون (وعظهم) ای اذکر لهم ما يعتبرون به لهم لعلهم يرجعون (وقل لهم فی انفسهم قولا بلیغا) ای قل لهم قولا بالغا الحقيقة التي انطوت علیها نفوسهم مما اعلمک الله به لیکون فی هذا بینه واضحه علی انک رسول من عند الله وان ما تدعو الناس الی الا یمان به وحی من الله تعالی لان معرفة ما تضمروه قلوبهم هو من علم الغیب ولا یعلم الغیب الا الله تعالی

(المنافقون فی القرآن، ۱۱۴)

۶۔ شیخ مصطفیٰ المبصوری اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں

مصلحت کی وجہ سے انہیں سزا نہ دو اور ان کا پردہ چاک نہ کرو تاکہ خوف و ڈر میں ہی رہیں۔

(فاعرض عنهم) ای من عقابهم للمصلحة ولا تهتك سترهم حتی یبقوا علی وجل وحذر

(المقتطف، ۱: ۴۶۸)

۷۔ شیخ جابر اللہ زحشری (۵۳۸ھ) کے الفاظ ہیں۔

اس حالت پر باقی رکھنے کے لئے انہیں سزا نہ دو، ان کے معاملات پر صرف وعظ و نصیحت میں کام لو۔

لا تعاقبهم لمصلحة فی استبقائهم ولا تزد علی کفهم بالتمو عظة والنصیحة عمالهم علیہ (الکشاف، ۱: ۵۲۷)

۸۔ ابن عبارت کے تحت امام ابن منیر سکندری لکھتے ہیں

فيشهد له سيرته عليه الصلاة
والسلام في كتم عنا المنافقين
والتجافي عن افصاحهم والستر
عليهم

حضور ﷺ کی سیرت انور اس پر شاہد
ہے کہ آپ نے عناد منافقین کو چھپا
رکھا، ان کا پردہ چاک کرنے سے گریز
ہی نہ کیا بلکہ ان پر پردہ ڈالا۔

(الانتصاف، ۱: ۵۲۸)

۹۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی ۱۳۲۲ھ) نے بھی بعینہ زنجیری اور ابن منیر کے
الفاظ نقل کیے ہیں۔ (محاسن التأویل، ۲: ۳۷)

۱۰۔ امام احمد صاوی مالکی (المتوفی ۱۲۳۱ھ) لکھتے ہیں

ای ولا تقاتلهم هذا قبل الامر
باخراجهم وقتلهم

انہیں قتل نہ کرو اور یہ قتل و اخراج سے
پہلے کا حکم ہے۔

(الصاوی علی الجلالین، ۲: ۳۹)

۱۱۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (المتوفی ۱۳۰۷ھ) کے الفاظ ہیں

ای عن عقابهم بالصفح وقيل عن
قبول اعتذارهم وقيل اعرض عنهم
فی الملاء وقل لهم فی الخلا

انہیں سزا دینے سے اعراض کرو، بعض
نے کہا ان کا عذر قبول نہ کرو بعض نے کہا
لوگوں کے سامنے ان سے اعراض کر لو

(فتح البیان، ۲: ۱۰۵)

اور تنہائی میں نصیحت کرو۔

۱۲۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی ۱۲۷۷ھ) نے یہ ترجمہ کیا ہے۔

ولا تقبل عذرهم

اور ان کے عذر قبول نہ فرماؤ

(روح المعانی، ۵: ۱۱۰)

اگر اہل نفاق کا علم نہیں تو اس حکم کا کیا معنی؟ یہ اسی کے سزاوار ہے جس کو پہلے علم دیا گیا ہو۔

۱۳۔ امام قاضی ناصر الدین عبداللہ بیضاوی لکھتے ہیں۔

عن عقابہم لمصلحة فی استبقائہم

مصلحت کی وجہ سے انہیں سزا نہ دو

(انوار التنزیل ۲، ۲۰۹)

۱۴۔ شیخ محمد جونا گڑھی نے (فاعرض عنہم) کا ترجمہ کیا

”آپ ان سے چشم پوشی کیجئے“

(ترجمہ القرآن ۲۳۲)

ظاہر ہے چشم پوشی علم کے بعد ہی ہوتی ہے اگر آپ جانتے ہی نہیں تو چشم پوشی کا کوئی

مفہوم ہی نہیں رہتا

۱۵۔ مولانا ابو محمد عبدالحق حقانی لکھتے ہیں

منافق جھوٹے ہیں ان کے دل کا حال ہم کو خوب معلوم ہے مگر تم ان کی گرفت نہ کرو

بلکہ اپنے خلق عظیم کی وجہ سے درگزر کرو۔

(تفسیر حقانی، ۱: ۱۲۰)

۱۶۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں

ان سے تغافل کر جایا کیجئے (یعنی کچھ مواخذہ نہ فرمائیے) آگے چل کر لکھتے ہیں

اس تغافل کے مصلحت ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کا کفر مشہور تو تھا لیکن اگر ان کے ساتھ مثل

کفار مجاہدین (اعلانیہ کافر) کے معاملہ جہاد کا ہوتا تو دور والوں کو ان کی خفیہ شرارتوں کی تو خبر

پہنچتی نہیں اور قتل و غارت مشہور ہی ہوتا تو اسلام سے لوگوں کا ایک گونہ تو حش ہوتا کہ اسلام بھی

نہایت ہی تجبر و بد نظمی ہے اس تو حش سے اسلام کی ترقی رک جاتی ایک حدیث میں حضور

ﷺ کا ارشاد کہ ”دعه فان الناس يتحد ثون ان محمدا يقتل اصحابه او كما قال

”اس مصلحت کی طرف مشیر ہے“

(بیان القرآن، ۲: ۱۲۹)

تمام مفسرین نے تصریح کر دی ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے علم عطا فرمایا مگر

مصلحت کی وجہ سے درگزر اور اعراض کا حکم دیا مگر ہم اب تک یہی موقف اختیار کئے ہوئے ہیں

کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ اہل نفاق کے بارے میں کچھ نہ جانتے تھے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ طَائِفَةٌ
مِّنْهُمْ غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ وَاللَّهُ يَكْتُبُ مَا يُبَيِّتُونَ فَأَعْرِضْ
عَنْهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ۝

(النساء، ۸۱)

اور کہتے ہیں ہم نے حکم مانا پھر جب تمہارے پاس سے
نکل کر جاتے ہیں تو انہیں ایک گروہ جو کہہ گیا تھا اس کے
خلاف رات کو منصوبے گاٹھتا تو اے محبوب تم ان سے چشم
پوشی کرو اور اللہ پر بھروسہ رکھو اور اللہ کافی ہے کام بنانے کو

یہاں ”فاعرض عنہم“ کی تفسیر میں مفسرین نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ انہیں جانتے مگر اللہ تعالیٰ نے ان سے درگزر کی تعلیم دی اس لئے کہ ابھی ابتداء اسلام کا معاملہ ہے۔

۱۔ حضرت ضحاک بن مزاحم تابعی (المتوفی ۱۰۵ھ) نے فاعرض عنہم کی تفسیر یہ کی
لا تخبرہم باسمائہم
ان منافقین کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ
(تفسیر الضحاک، ۱: ۲۹۷)

۲۔ امام ابوالحسن علی بن احمد واحد (المتوفی ۴۶۶ھ) لکھتے ہیں
فاصفح عنہم وذلک انہ نہی عن
قتل المنافقین فی ابتداء الاسلام ثم
نسخ ذلک بقولہ جاہد الکفار
والمنافقین (الوجیز، ۱: ۲۷۷) ہو گیا۔
تو ان سے اعراض کرو ابتداء اسلام میں قتل
منافقین کی ممانعت تھی پھر یہ جاہد
الکفار والمنافقین کے حکم سے منسوخ

۳۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی ۶۰۶ھ) نے نہایت ہی واضح طور پر آیت مبارکہ
کے تحت لکھا آپ ﷺ منافقین کے ناموں تک آگاہ تھے مگر ابتداء اسلام کی وجہ سے اللہ تعالیٰ
نے آپ ﷺ کو درگزر کی تعلیم دی ان کے الفاظ ہیں

ثم قال تعالیٰ فاعرض عنہم والمعنی
لا تہتک سترہم ولا تفضجہم ولا
تذکرہم باسمائہم وانما امر اللہ
بستر بامر المنافقین الی ان یتقیم
امر الاسلام
پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان سے اعراض کرلو
یعنی ان کا پردہ چاک نہ کرو اور انہیں ذلیل
نہ کرو، ان کے نام نہ بتاؤ اللہ تعالیٰ نے
منافقین کے معاملہ کو مخفی رکھنے کا حکم دیا
یہاں تک کہ اسلام کا غلبہ ہو جائے۔

(مفاتیح الغیب، جز ۱۰: ۱۵۱)

۴۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۷۴ھ) نے فاعرض عنهم کا مفہوم ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

ای اصفح عنهم واحلم عليهم
ولا تؤاخذهم ولا تكشف امورهم
للناس ولا تخف منهم ايضاً
(تفسير القرآن العظيم، ۱: ۵۳۹)

ان سے اعراض کر دھم و بربادی قائم رکھو
انہیں مواخذہ نہ کرو، لوگوں کے سامنے
ان کے معاملات آشکار نہ کرو اور ان
سے ڈرو بھی مت۔

۵۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی ۱۲۲۵ھ) ان الفاظ مبارکہ کا دوسرا مفہوم یہ لکھتے ہیں
او المنعنى لا تعاقبهم ولا تخبر
باسمائهم (المظهری، ۲: ۱۶۹)

یا معنی یہ ہے کہ ان کو سزا نہ دو اور نہ ہی
ان کے نام لوگوں کو بتاؤ

۶۔ امام نظام الدین حسن بن محمد نیشاپوری (المتوفی ۷۲۸ھ) ”والله يكتب ما
يبیتون“ کا دوسرا مفہوم یہ لکھتے ہیں

او يكتبه في جملة ما يوحى عليك
فيطلعك على اسرارهم

یا اس میں تحریر کر دیتا ہے جو اس نے
آپ کی طرف وحی کرنا ہے تو وہ تمہیں
رات کے اسرار سے مطلع کر دیتا ہے

۷۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (۱۲۰۷ھ) نے دوسرا مفہوم یوں بیان کیا ہے کہ
وقيل معناه لا تخبر باسمائهم
(فتح البيان، ۲: ۱۱۸)

بعض مفسرین نے یہ معنی کیا ہے کہ
منافقین کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ۔

۸۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (المتوفی ۷۷۶ھ) ”والله يكتب ما يبيتون“
کے تحت لکھتے ہیں۔

قال الزجاج المعنى ينزله عليك
في الكتاب

شیخ زجاج نے معنی یوں کیا ہے کہ اللہ نے
تم پر نازل شدہ کتاب میں ان سے

آگاہی عطا فرمائی ہے۔

اور فاعرض عنہم کی تفسیر میں لکھتے ہیں

ای لا تخبر عن اسمائہم
تم ان کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ۔

(الجامع لاحکام القرآن، ۳: ۲۷۶، ۲۷۷)

۹۔ علامہ محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے شیخ زجاج کے حوالہ سے لکھا

ای فیما یوحیہ الیک فیعلمک
اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو وحی فرمائی ہے اس
علی اسرارہم ویفصحہم
کے ذریعے منافقین کے اسرار وراز بتا
دیئے ہیں اور انہیں ذلیل ورسوا فرمایا ہے

اور فاعرض عنہم کے تحت لکھا

ای تجاف عنہم ولا تقصد للانتقام
ان سے دور رہو اور ان سے انتقام کا نہ
سوچو۔

منہم

(روح المغانی، پ ۵، ۱۲۱)

۱۰۔ امام جمال الدین عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی، ۵۹۷ھ) نے ”واللہ یکتب ما

یبتون“ کے تحت امام زجاج سے یہ تفسیر نقل کی ہے

فینزلہ الیک فی کتابہ
کتاب کے ذریعے تمہیں آگاہی عطا کر

(زاد المسیر، ۲: ۸۷) دی ہے۔

۱۱۔ شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی، ۱۳۲۲ھ) نے ان مبارک الفاظ کا معنی یوں لکھا

وجوز ان یکون المعنی واللہ یکتبہ
ممکن ہے یہ مفہوم ہو اللہ نے آپ پر

فی جملۃ ما یوحی الیک فی کتابہ
نازل فرمایا وہ کتاب میں لکھ کر آپ کو

فیطلعک علی اسرارہم فلا یحسبوا
ان کے رازوں سے آگاہ فرمادیا ہے وہ

ان ابطانہم یعنی عنہم

یہ خیال ترک کر دیں کہ ان کا چھپانا مفید ہے

اور فاعرض عنہم کے تحت لکھا

ای تجاف عنہم ولا تعاقبہم

ان سے دور ہو جاؤ اور انہیں سزا نہ دو

(محاسن التاویل، ۲: ۴۰۰)

۱۲۔ امام ابو حفص عمر بن عادل دمشقی (المتوفی، ۸۸۰ھ) نے ”فاعرض عنہم“ کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے

اے محمد ﷺ ان کو ذلیل نہ کرو، انہیں سزا نہ دو، ان کے نام لوگوں کو نہ بتاؤ، اللہ تعالیٰ نے اسلام کے غالب آنے تک منافقین کے معاملہ کو مخفی رکھنے کا حکم دیا۔

بسمحمد ولا تفضحہم ولا تعاقبہم ولا تخبر باسمائہم فامر اللہ تعالیٰ بستر احوال المنافقین الی ان یستقیم امر الاسلام (اللباب فی علوم الکتاب، ۶: ۵۱۸)

۱۳۔ امام محی السنۃ ابو محمد حسین بن مسعود بغوی (المتوفی، ۵۱۶ھ) ان مبارک الفاظ کی تشریح یوں کرتے ہیں

اے نبی ﷺ ان منافقوں کو سزا نہ دو بعض نے تفسیر کی کہ ان کے نام لوگوں کو نہ بتلاؤ تو رسول اللہ ﷺ کو منافقین کے نام سے بتلانے سے منع فرمایا۔

بسمحمد ولا تعاقبہم وقیل لا تخبر باسمائہم منع الرسول ﷺ من الاخبار باسماء المنافقین (معالم التنزیل، ۱: ۴۵۵)

۱۴۔ امام عبد اللہ بن احمد محمود نسفی (المتوفی، ۷۱۰ھ) ان کے تحت لکھتے ہیں

ان سے انتقام کا نہ سوچو (اور بھروسہ نہ کرو

ولا تحدث نفسک بالانتقام منہم

اللہ پر) ان کے بارے میں کیونکہ اللہ
تعالیٰ تمہارے لئے ان کے ضرر پر کافی
ہے وہ ان سے اسلام کے غالب آنے
پر خود انتقام لے گا۔

(وتوکل علی اللہ) فی شانہم فان
اللہ یکفیک مضر تہم و ینتقم
لک منہم اذا قوی امر الاسلام
(مدارک التنزیل، ۲۴۰)

۱۵۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد الخازن (المتوفی، ۷۲۵ھ) کے الفاظ ہیں

اے محمد ﷺ ان کو سزا نہ دو، ان سے
انتقام کا نہ سوچو انہیں ان کی گمراہی میں
رہنے دو میں ان سے بدلہ خود لوں گا

ای لا تعاقبہم یا محمد ولا تحدث
نفسک بالانتقام منہم و خلہم فی
ضلالہم فانما ینتقم منہم
(باب التاویل، ۱: ۶۰۶)

۱۶۔ امام برہان الدین ابراہیم بن عمر البقاعی (المتوفی، ۸۸۵ھ) نے ”واللہ یکتب
ما یبتون“ کا دوسرا مفہوم یہ تحریر کیا۔

یا آپ ﷺ کی طرف وحی کر دیا
گیا ہے تو یہ ہمیشہ کتاب اور تلاوت
کے ذریعے ذلیل ہوتے رہیں گے وہ
یہ خیال نہ کریں کہ ان کی راتوں کی
باتیں انہیں کچھ فائدہ دیں گی

او یوحیٰ بہ الیک فیفتضحہم
بکتابتہ و تلاوتہ مری الذبیر فلا
یظنوا ان تبیتہم یغنیہم شیاء
(نظم الدرر، ۲: ۲۸۶)

۱۷۔ شیخ محمد علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰ھ) نے ان مقدس الفاظ کے تحت امام زجاج سے
لکھا۔

اللہ تعالیٰ تم پر کتاب میں یہ نازل فرما دے گا

المعنی ینزلہ علیک فی الكتاب

اور ”فاعرض عنہم“ کے مفہام بیان کرتے ہوئے کہا۔

وقيل معناه لا تخبر باسمائهم :-

بعض نے معنی کیا ان منافقین کے نام نہ بتلاؤ

(فتح القدیر، ۱: ۴۹۰)

۱۸۔ شیخ جلال اللہ محمود زحشری (المتوفی، ۵۲۸ھ) نے ”واللہ یکتب“ کا دوسرا معنی یہی لکھا ہے

او یکتبه فی جملة ما یوحی الیک
فیطلعک علی اسرارہم فلا
یحسبوا ان ابطنہم یغنی عنہم
فاعرض عنہم ولا تحدث نفسک
بالا انتقام منہم

یا اس میں لکھ رہا ہے جو آپ کی طرف وحی ہو
تا ہے تو آپ کو ان مخفی امور سے آگاہ کر
دیا جائے گا تو وہ یہ خیال چھوڑ دیں کہ ان کا
مخفی ہونا فائدہ مند ہے ان سے اعراض کر لو
اور ان سے انتقام کا خیال چھوڑ دو

(الکشاف، ۱: ۵۳۹)

۱۹۔ امام ابو سعید محمد عماوی حنفی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے اس ارشاد ربانی کا مفہوم یہی بیان کیا

ای یکتبه فی جملة ما یوحی الیک
فیطلعک علی اسرارہم فلا
یحسبوا ان مکرہم ینحفی علیکم
فیجتدوا بذلک الی الاضار بکم
سبیلا
(ارشاد العقل السلیم، ۲: ۲۰۷)

آپ کی طرف نازل ہونے والی وحی
میں تحریر ہے تو آپ کو ان کے مخفی
معاملات سے آگاہ کرے گا تو وہ یہ
خیال نہ کریں کہ ان کا مکر و فریب تم پر
مخفی ہے لہذا وہ تمہیں کوئی نقصان پہنچا
دیں گے

۲۱۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی، ۵۴۲ھ) امام زجاج کے حوالہ سے رقمطراز ہیں

یکتبه فی کتابہ الیک ای ینزلہ فی
القرآن ولیعلم بہ ویطلع علی
سرہم
آپ والی کتاب میں لکھ دیا ہے یعنی
قرآن مجید میں نازل کر رہا ہے اور ان
کے مخفی معاملات سے آگاہ کر دیا گیا ہے

اس کے بعد ”فاعرض عنہم“ کے تحت حضرت ضحاک تابعی سے نقل کرتے ہیں۔

لا تخبر باسمائهم فيجاهربا لعداوة
بعد المجاملة في القول
ان کے ناموں سے لوگوں کو آگاہ نہ
کرو ورنہ وہ بھی تمہاری اعلانیہ دشمنی
کریں گے۔ (البحر المحيط، ۳: ۳۰۴)

۲۲۔ امام ابوللیث نصر بن محمد سمرقندی (المتوفی، ۳۷۷ھ) اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں۔

وقال الزجاج والله يكتب له وجهان
يجوز ان يكون ينزله اليك في
زجاج کہتے ہیں ”والله يكتب“ میں دو
احتمال ہیں ممکن ہے کتاب قرآن میں یہ
نازل کر دیا گیا ہو۔

کتابی
آگے ”فاعرض عنہم“ کی تفسیر میں لکھا

یعنی اتر کہم ان کو چھوڑ دو۔

(بحر العلوم، ۱: ۳۲۶)

۲۳۔ امام احمد بن محمد صاوی مالکی (المتوفی، ۱۲۴۱ھ) ”فاعرض عنہم“ پر لکھتے ہیں

ای لا تقتلهم ولا تفضحهم وهذا قبل
الامر بقتلهم واخراجهم
انہیں قتل نہ کرو اور نہ رسوائی تمام ان کے
حکم قتل و اخراج سے پہلے کی تعلیم ہے۔

(حاشیہ صاوی، ۲: ۴۶)

۲۴۔ امام قاضی ناصر الدین بیضاوی نے بھی ایک تفسیر یہ نقل کی ہے۔

فی جملة ما يوحى اليك لتطلع على
اسرارهم فاعرض عنهم قلل المبالاة
بهم او تجاف عنهم
ہم نے وحی میں شامل کر دیا ہے تاکہ ان
کے مخفی امور سے آپ آگاہ رہیں ان کی
پر وہ نہ کرو یا ان سے دور رہو۔

(انوار التنزيل، ۲: ۲۲۵)

۲۵۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں

جب منافقین آپ کے سامنے آتے تو کہتے کہ ہم نے آپ کا حکم قبول کیا اور جب واپس جاتے تو آپ کی نافرمانی کرنے کے لئے مشورہ کرتے اس سے رسول کریم ﷺ کو سخت کوفت ہوتی اس پر اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہدایت دی کہ ان کی پرواہ نہ کیجئے آپ اپنا کام اللہ کے بھروسہ پر کیجئے کیونکہ اللہ آپ کے لئے کافی ہے۔ (معارف القرآن، ۲: ۴۸۸)

۲۶۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں۔

سو آپ ان کی بے ہودگی کی طرف التفات (اور خیال) نہ کیجئے۔ (بیان القرآن، ۲: ۱۳۷)

خود ہی فیصلہ کر لیجئے اگر علم نہیں دیا تو یہ احکام کیوں؟ ان سے دور رہو۔ انہیں قتل نہ کرو، ان کے نام نہ بتاؤ، ان سے انتقام نہ سوجھو صبر سے کام لو، اسلام کے غلبہ تک خاموش رہو، یہ سب کچھ تو علم کے بعد ہی ممکن ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ
لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا

(النساء، ۸۲)

تو کیا غور نہیں کرتے قرآن میں اور اگر وہ غیر خدا کے
پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے

لا
أ
سلك
بذل
اختلاف
نعت
كانوا
أنواع
والله
ع

آپ نے اس سے کچھلی آیت مبارکہ کے حوالے سے پڑھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید کے ذریعے دیگر امور کے علاوہ منافقین کے بارے میں بھی آپ ﷺ کو آگاہ فرمایا البتہ ان سے اعراض کی تعلیم دی کہ وقت آنے پر ان سے نہیں گئے اب اس آیت کریمہ کا مطالعہ کیجئے جس میں حضور ﷺ کی صداقت پر قرآن میں تدبیر کی دعوت دی ہے تمام مفسرین نے لکھا کہ منافقین کو اس حوالے سے دعوت ہے کہ تمہارے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو بصورت قرآن اطلاعات و تفصیلات عطا فرمائی ہے ان میں غور کرو کیا وہ تمام کی تمام درست نہیں اگر یہ کلام کسی اور کا ہوتا تو پھر کم از کم تمہارے رازوں اور دلوں کے بھیدوں کو بیان کرنے میں تضاد پیدا ہوتا تم نے کچھ کہا ہوتا اور قرآن کچھ کہتا حالانکہ تم سب جانتے ہوں کہ جو کچھ قرآن نے بیان کیا وہ من وعن ہے اس میں ہرگز تضاد نہیں تو تم حضور ﷺ کی نبوت پر ایمان کیوں نہیں لاتے؟

آئیے کچھ مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے

۱۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶ھ) اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے مسئلہ ثانیہ کے تحت لکھتے ہیں قرآن کی دلالت حضور ﷺ کے صدق پر تین طرح ہے اول، قرآن کا فصیح ہونا۔ ثانی، اخبار غیبیہ پر مشتمل ہونا، ثالث، اختلاف سے محفوظ ہونا۔ قرآن اختلاف سے کیسے محفوظ ہے؟ اس کی تین وجوہ بیان ہوئی ہیں اول شیخ ابو بکر اصم کہتے ہیں۔

معناہ ان هؤلاء المنافقین	اس کا معنی یہ ہے کہ منافقین چھپ کر
کانوا یطاعون فی السر علی	متعد دکر و دھوکہ پر اتفاق کرتے تھے تو اللہ تعالیٰ
انواع کثیرة من المکر والکید	رسول اللہ ﷺ کو ان احوال پر وقتاً فوقتاً مطلع
واللہ تعالیٰ کان یطلع الرسول	فرماتا اور ان کی تفصیل سے آگاہ فرما دیتا جب
ﷺ علی تلک الاحوال	آپ بتلا دیتے وہ آپ کی ان تمام باتوں کو سچا

حالا فحالا ویخبر عنها علی
 سبیل التفصیل وما كانوا یجدون
 فی کل ذلک الا الصدق فقیل
 لهم ان ذلک لو لم یحصل
 باخبار الله تعالیٰ والا لما اطرده
 الصدق فیہ ولظهر فی قول
 محمد انواع الاختلاف
 والتفاوت فما لم یظهر ذلک
 علمنا ان ذلک لیس الا باعلام
 الله تعالیٰ

(مفاتیح الغیب، ۵: ۱۵۲)

۲۔ امام ابو لسعود محمد عماوی حنفی (المتوفی، ۹۵۱ھ) نے امام زجاج کے حوالے سے لکھا
 ولولا انه من عند الله تعالیٰ لکان
 ما فیہ من الاخبار بالغیب
 مما یسرہ المنافقون وما یتبونه
 مختلفا بعضہ حق و بعضہ باطل
 لان الغیب لا یعلمہ الا الله
 اگر یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہ ہوتا تو اس
 میں منافقین کے حوالے سے ان کی مخفی اور
 غیبی خبریں ہیں ان میں اختلاف ہوتا تو
 بعض حق اور بعض باطل ہوتیں کیونکہ غیب
 تو اللہ ہی جانتا ہے۔

اس کے بعد شیخ ابوبکر اصم کے حوالے سے تمام گفتگو نقل کر کے لکھا

هذا هو الذی یستد عیہ جزالة
 النظم الکریم
 نظم قرآن کی شان کا تقاضا یہی معنی ہے۔

(ارشاد العقل السلیم، ۲: ۲۰۸)

۳۔ علامہ سید محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں

وقيل يعرضون عن القرآن فلا يتأملون فيه ليعلموا كونه من عند الله تعالى بمشاهدة ما فيه من الشواهد التي من جملتها هذا الوحي الصادق والنص الناطق بنفاقهم المحكي على ما هو عليه ولو كان اى القرآن (من عند غير الله) كما يزعمون (لو جدوا فيه اختلافا كثيرا) بان يكون بعض اخباراته الغيبية كالخبر عما يسره المنافقون غير مطابق للواقع لان الغيب لا يعلمه الا الله تعالى فحيث اطرده الصدق فيه ولم يقع ذلك قط علم انه باعلامه تعالى ومن عنده والى هذا بشير كلام الاصم والنزجاج

(روح المعاني، ۵: ۱۲۱)

۴۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بقاعی (المتوفی، ۸۸۵ھ) رقمطراز ہیں

بعض نے یہ معنی کیا ہے کہ وہ قرآن سے اعراض کرتے ہیں اور اس میں غور و تدبر نہیں کرتے ورنہ وہ جانتے تھے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے کیونکہ وہ کئی شواہد کا مشاہدہ کر لیتے مثلاً ان کے نفاق کے بارے میں جو کچھ اس میں آیا وہ تمام کا تمام وحی اور حق ہے۔ اگر قرآن (اللہ کے غیر سے ہوتا) جیسا کہ یہ خیال کرتے ہیں (تو اس میں وہ اختلاف کثیر پاتے) بایں طور کہ بعض غیبی خبریں مثلاً منافقین کے دلی راز کا بیان واقع کے مطابق نہ ہوتا کیونکہ غیب تو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا تو جب تمام خبریں سچی اور ان میں ہرگز غلطی نہیں تو یہ صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کی عطا و اطلاع ہی سے ہے تو معلوم ہو جائے کہ یہ قرآن اسی کی طرف سے ہے شیخ اصم اور نزجاج کی گفتگو میں اسی طرف اشارہ

ہے

ولما كان سبب ابطالهم خلاف ما
 يظهرونه اعتقاد انه عليه السلام رئيس ،
 لا يعلم الا ما اظهروه لارسول من
 الله الذي يعلم السروا خفى ، سبب
 عن ذلك على وجه الانكار
 ارشادهم الى الاستدلال على
 رسالته بما يزيل الشك ويوضح
 الامر وهو تدبر هذا القرآن ،
 المتناسب المعاني ، المعجز
 المباني الفات لقوى المخاليق ،
 المظهر لخواياهم على اجتهادهم
 في اخفاءها ولما كان التقدير
 فلو كان من عند غير الله لم
 يخبر باسرارهم عطف عليه قوله
 (ولو كان من عند غير الله)

(نظم الدور، ۲: ۲۸۶)

۵۔ امام ابوالحسن علی بن محمد ماوردی (المتوفی: ۴۵۰) نے تفسیر میں تین اقوال نقل کیے تیسرا
 یوں بیان کیا

الثالث یعنی اختلافاً فی الاخبار
 عما یسرون وهذا قول الزجاج
 (النکت والعیون، ۱: ۵۰۹)

ان کے باطن کے مخالف اظہار کا سبب یہ تھا
 کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو سربراہ مانتے اور سمجھتے یہ
 صرف ظاہری امور کو جانتے ہیں اور اس اللہ
 کے رسول نہیں جو مخفی و ظاہر کو جانتا ہے، تو
 اب ان کی رہنمائی کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 رسالت پر ایسا استدلال ضروری تھا جو ان
 کے شک دور کر کے معاملہ کو آشکار کر دے
 اور وہ قرآن متناسب المعانی، کلام معجز، تمام
 مخلوق کی قوتوں کو عاجز کرنے اور باوجود ان
 کے امور مخفی رکھنے کے ان تمام کو ظاہر کرنے
 والے قرآن میں تدبیر و فکر ضروری
 ہے۔۔۔۔۔ جب صورت حال یہ ہے کہ
 مفہوم یہ ٹھہرا کہ اگر یہ کلام الہی نہ ہوتا تو ان
 منافقین کے اسرار و راز کے بارے میں
 اطلاع نہ دے سکتا

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ وَرَحْمَتُهُ لَهَمَّتْ
طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ أَنْ يُضِلُّوكَ ۖ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَ
مَا يَضُرُّونَكَ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ ۚ وَكَانَ فَضْلُ
اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۚ

(سورة النساء، ۱۱۳)

اور اے محبوب اگر اللہ کا فضل اور رحمت تم پر نہ ہوتا تو ان میں
سے کچھ لوگ یہ چاہتے کہ تمہیں دھوکہ دیدیں اور وہ اپنے ہی
آپ کو بہکا رہے ہیں اور تمہارا کچھ نہ بگاڑیں گے۔ اور اللہ
نے تم پر کتاب و حکمت اتاری اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ
جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

آیت مبارکہ کا شان نزول

تمام مفسرین نے اس کا شان نزول یوں بیان کیا ہے کہ طعمہ نامی شخص اور اس کی قوم کے دیگر لوگ جو منافق تھے انھوں نے زرہ چوری کی اور مقدمہ رسول اللہ ﷺ کی عدالت میں لے آئے اور کہا فلاں یہودی نے یہ کام کیا اس پر گواہ وغیرہ بھی پیش کر دیئے قریب تھا رسول اللہ ﷺ ظاہری شہادتوں کی بنا پر فیصلہ یہودی کے خلاف فرما دیتے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو معاملہ سے آگاہ کرتے ہوئے یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی

اس آیت مبارکہ کے تحت بھی مفسرین کرام نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو منافقین کے احوال سے آگاہ فرمادیا۔

۱۔ امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) اس آیت کے الفاظ ”و علمک ما لم تکن تعلم“ کے تحت رقمطراز ہیں

من خبر الاولین والآخرین و ما کان و
کچھ ہوا اور جو کچھ ہونے والا ہے ان

(جامع البیان، ۳: ۳۷۳) تمام پر آپ ﷺ کو مطلع کر دیا گیا

۲۔ امام محی السنہ حسین بن مسعود بخوی (۵۱۶) نے تفسیر ان الفاظ میں کی

من الاحکام و قبل علم الغیب
احکام کا علم، دیگر مفسرین نے کہا غیبی علم مراد ہے۔
(معالم التنزیل، ۱: ۳۷۹)

۳۔ شیخ جارا اللہ زنجیری (۵۲۸) نے بھی تفسیریوں کی ہے

من خفیات الامور و ضمائر القلوب
پوشیدہ امور اور دلوں کے بھیدوں سے
(الکشاف، ۱: ۵۶۸) آگاہ کر دیا۔

۴۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶ھ) شیخ قتال کے حوالہ سے دو معانی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

هذه الآية تحتل وجهين أحدهما
ان يكون المراد ما يتعلق بالدين
كما قال ما كنت تدري ما الكتاب
ولا الايمان وعلى هذا الوجه
تقدير الآية انزل الله عليك الكتاب
والحكمة واطلعتك على
اسرارهما ووقفك على حقائقهما
مع انك ما كنت قبل ذلك عالما
بشي منهما فكذلك يفعل بك
في مستأنف أيامك لا يقدر
احد من المنافقين على اضلالك
وازالاك

اس آیت کے دو مفہیم ممکن ہیں ایک یہ
کہ اس سے مراد دین کے متعلق امور ہیں
جیسا کہ فرمایا ما كنت تدري
ما الكتاب ولا الايمان لیکن اس
صورت میں تقدیر آیت یہ ہے اللہ تعالیٰ
نے آپ پر کتاب و حکمت نازل کی، ان
کے دونوں کے اسرار و حقائق سے آگاہ
کیا۔ حالانکہ آپ اس سے پہلے ان سے
آگاہ نہ تھے۔ اس طرح ان نئے حالات
میں بھی آپ کو آگاہ کیا گیا تاکہ کوئی منافق
آپ کو راستہ سے ہٹانے اور پھسلانے پر
قادر نہ ہو سکے۔

الوجه الثاني ان يكون المراد
علمك ما لم تكن تعلم من
اخبار الاولين فكذلك يعلمك
من حيل المنافقين وجوه كيدهم
ما تقدر به على الاحتراز من وجوه
كيدهم ومكرهم

اور دوسرا مفہوم یہ ہے کہ اس نے تمہیں
اولین کی خبریں بتادی ہیں اس طرح اس
نے تمہیں منافقین، اور ان کے فریبوں اور
خیلوں سے بھی آگاہ کر دیا ہے تاکہ آپ
ان کے ہر قسم کے مکر و دھوکہ سے محفوظ رہ
سکیں۔

(مفاتیح الغیب، ۴: ۲۱۷)

۵۔ امام عبداللہ بن احمد نسفی (۷۱۰) نے ان الفاظ مبارکہ کا دوسرا مفہوم یہ لکھا ہے
 من خفیات الامور و ضمائر القلوب
 مخفی امور اور سینوں کے رازوں سے آگاہ
 (مدارک التنزیل، ۱۰: ۲۵۲) کر دیا

۶۔ امام علاء الدین علی بن محمد بغدادی (۷۲۵) کے الفاظ ہیں
 یعنی من احکام الشریع و امور
 احکام تشریح اور امور دین مراد ہیں یا علم
 الدین و قیل علمک من علم الغیب
 غیب یا مخفی امور اور دلوں کے رازوں کا علم
 ما لم تکن تعلم و قیل معناه و
 اور احوال منافقین اور ان کے فریب کا علم
 علمک من خفیات الامور
 دیا ہے جو آپ ﷺ اس سے پہلے نہ
 و اطلعک علی ضمائر القلوب و
 جانتے تھے
 علمک من احوال المنافقین و
 کیدہم ما لم تکن تعلم
 (لباب التأویل، ۱: ۴۲۹)

۷۔ امام نظام حسن بن محمد نیشاپوری (۷۲۸) فرماتے ہیں اس کے دو معانی میں ایک یہ
 کہ یہ ما کنت تدری ما الکتاب والایمان (الشوری، ۵۲) کی طرح ہے کہ جس طرح
 اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر کتاب و حکمت نازل فرمائی اور ان کے اسرار و حقائق سے آپ ﷺ کو
 مطلع و واقف فرمایا اسی طرح

یفعل بک فی مستأنف ایامک حتی لا
 اب تمہیں علم دیا تا کہ منافقین تمہیں
 یقدر احد من المنافقین علی اضلالک
 گمراہ نہ کر سکیں
 پھر دوسرا مفہوم یوں بیان کیا

ان یکون المراد منها خفيات الامور و
ضمائر القلوب
یہاں مراد مخفی امور اور سینوں کے
رازوں کا علم ہے

اس کے بعد دونوں کو یوں بیان کرتے ہیں
ای علمک ما لم تکن تعلم من
اخبار الاولین فکذا لک یعلمک
من حیل المنافقین ووجوه مکائدہم
ما تقدر علی الاحتراز منہم

(غرائب القرآن، ۲: ۴۹۴)

۸۔ امام ناصر الدین بیضاوی کے الفاظ ہیں

من خفيات الامور او من امور الدین
والاحکام
مخفی امور یا امور دین و احکام کا علم مراد ہے

(انوار التنزیل، ۲: ۲۵۱)

۹۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بن عمر بقاعی (۸۸۵) رقمطراز ہیں

ای من المشکلات و غیرہا غیباً و
شہادۃ من احوال الدین والدنیا
مشکلات وغیرہ کا علم دنیا خواہ ان کا تعلق
دین و دنیا کے غیب سے ہے یا شہادت سے
(نظم الدرر، ۲: ۳۱۷)

۱۰۔ امام ابوسعود محمد حنفی (۹۵۱ھ) ”و علمک“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں

بالوحي من خفيات الامور التي من
جملتها وجوه ابطال کيد المنافقین
وحی کے ذریعے ان مخفی امور سے آگاہ کر دیا
ہے جس میں منافقین کے نکر و فریب کے
ابطال کی صورتیں بھی شامل ہیں
(ارشاد العقل، ۲: ۲۳۱)

۱۱۔ امام محمود آلوسی (۱۲۷۰) کے الفاظ تفسیر ملاحظہ کریں

ای الذی لم تکن تعلمه من خفیات الامور و ضمائر الصدور و من جملتها وجوه کید الکائدين او من امور الدین و احکام الشرع

جو تم مخفی امور اور سینوں کے راز نہ جانتے تھے ان سے آگاہی عطا کر دینی اور ان میں منافقین کے کید کا علم بھی ہے یا امور دینی اور احکام شرع مراد ہیں

(روح المعانی، پ ۵: ۱۸۷)

۱۲۔ شیخ صدیق حسن خاں قنوجی (۱۳۰۷) نے ان الفاظ کے تحت لکھا ہے

ای بالوحی من احکام الشرع و امور الدین او علم الغیب و خفیات الامور او من احوال المنافقین و کیدهم او من ضمائر القلوب (مالم تکن تعلم) و قال قتادة علمه الله بیان الدنيا والآخرة

وحی کے ذریعے احکام شرع اور امور دین کا علم دیا یا غیب اور مخفی امور کا علم یا منافقین کے مکر کا یا دلوں کے رازوں کا علم دیا۔ حضرت قتادہ نے فرمایا دنیا و آخرت کا تفصیلی علم دیا۔

(فتح البیان، ۲: ۱۲۷)

۱۳۔ شیخ محمد علی صابونی کے تفسیری الفاظ یہ ہیں

ای علمک مالم تکن تعلمه من الشرائع والامور الغیبة

آپ کو علم دیا شرائع اور غیبی امور کا

(صفوة التفسیر، ۱: ۴۶۵)

۱۴۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵) نے ”و علمک“ کے تحت لکھا ہے

العلوم بالاسرار والمغیبات قال قتادة علمه الله بیان الدنيا والآخرة

اسرار و غیب کا علم مراد ہے۔ حضرت قتادہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو دنیا و

من حلالہ و حرامہ — آخرت کے حلال و حرام کا علم عطا فرمایا
(المظہری، پ ۵: ۲۳۴)

۱۵۔ امام شہاب الدین احمد خفاجی (۱۰۶۹) نے دوسرا معنی یوں بیان کیا ہے
من خفیات و اسرار اللہ تعالیٰ التی لم تقف علیہا
مخفی امور اور اسرار الہی دیئے جن نے
آپ ﷺ آگاہ نہ تھے
(نسیم الرياض، ۵: ۲۰۶)

۱۶۔ آیت میں عموم ہے
امام ابو حیان اندلسی (۷۵۴) نے متعدد اہل تفسیر کے اقوال نقل کئے کسی نے شریعت، کسی نے
اولین و آخرین کی خبریں، کسی نے مخفی امور اور سینوں کے راز، کسی نے کتاب و حکمت کے اسرار و
حقائق، کسی نے منافقین کے فراڈ و دھوکے کا علم مراد لئے ہیں

والظاہر العموم فی شمل جمیع ما ذکر وہ فالمعنی الاشیاء التی لم تکن تعلمہا لولا اعلامہ ایاک ایاہا
ظاہر یہی ہے کہ یہاں عموم ہے جو مذکورہ
تمام معانی کو شامل ہے تو مفہوم یہ ہوا کہ
جو اشیاء تم نہیں جان سکتے تھے اگر اللہ
تعالیٰ عطا نہ فرماتا، ان کا علم دیا ہے
(البحر المحیط، ۳: ۳۴۷)

جب اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مخفی امور اور سینہ کے رازوں اور بھیدوں سے آگاہ
فرمادیا تو اس کے بعد یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے بارے میں علم نہیں رکھتے؟

ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ يُسَارِعُونَ فِيهِمْ
يَقُولُونَ نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَآئِرَةٌ ۖ فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَ
بِالْفَتْحِ أَوْ أَمْرٍ مِّنْ عِنْدِهِ فَيُضْبِحُوا عَلَىٰ مَا أَسْرَوْا فِي
أَنفُسِهِمْ نَدِمِينَ ۖ وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا أَهَؤُلَاءِ الَّذِينَ
أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ ۖ إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ ۖ حَبِطَتْ
أَعْمَالُهُمْ فَاصْبَحُوا خَسِرِينَ ۚ

(سورة المائدة، ۵۲، ۵۳)

اب تم انہیں دیکھو گے جن کے دلوں میں آزار ہے کہ یہود و نصاریٰ کی طرف
دوڑتے ہیں کہتے ہیں ہم ڈرتے ہیں کہ ہم پر کوئی گردش آجائے تو نزدیک ہے
کہ اللہ فتح لائے یا اپنی طرف سے کوئی حکم پھر اس پر جو اپنے دلوں میں چھپایا تھا
پچھتاتے رہ جائیں اور ایمان والے کہتے ہیں کیا یہی ہیں جنہوں نے اللہ کی قسم
کھائی تھی اپنے حلف میں پوری کوشش سے کہ وہ تمہارے ساتھ ہیں ان کا کیا
دھراسب اکارت گیا تو رہ گئے نقصان میں

آیت مبارکہ کے الفاظ

عسی اللہ ان یأتی بالفتح او امر من عندہ
اللہ تعالیٰ فتح دے گا یا اس کی طرف سے امر ہوگا

کے تحت مفسرین کرام نے تحریر کیا ہے کہ فتح سے فتح مکہ اور بلاد مشرکین پر غلبہ مراد ہے اور امر سے مراد منافقین کے بارے میں آگاہی اور ان کے احوال و اسماء سے باخبر کرنا ہے۔

۱۔ امام حسن بصری تابعی (المتوفی، ۱۱۰) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے
اظہار امر المنافقین والاخبار
بأسمائهم والامر بقتلهم
منافقین کا معاملہ آشکار کرنے اور ان کے ناموں کی اطلاع اور ان کے قتل کا حکم دیا جائے گا۔
(الجامع الاحکام القرآن، ۶: ۱۳)

۲۔ امام ابواللیث نصر بن محمد سمرقندی (المتوفی، ۳۸۳) لکھتے ہیں
یعنی اظہار نفاقہم
یعنی ان کو نفاق ظاہر کر دیا جائے گا۔
(بحر العلوم، ۱: ۴۲۱)

۳۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶ھ) ”او امر من عندہ“ کا دوسرا مفہوم بیان کرتے ہیں۔

یعنی ان یؤمر النبی ﷺ باظہار
حضور ﷺ کو منافقین کے مخفی امور کو ظاہر کر
اسرار المنافقین وقتلہم
کے انھیں قتل کا حکم دیا جائے گا اور وہ اپنے قول پر
فیندموا علی فعالہم
نادم ہوں گے۔

(مفاتیح الغیب، ۴: ۳۷۶)

۴۔ امام ابوالبرکات نسفی (المتوفی، ۷۰۷ھ) کے الفاظ یہ ہیں
ای یؤمر النبی ﷺ باظہار اسرار
نبی اکرم ﷺ کو منافقین کے مخفی معاملات کو
المنافقین وقتلہم (فیصبحوا) ای
آشکار کر دینے اور ان کے قتل کا حکم دینا اور وہ

المنافقون (علی ما اسروا فی

انفسهم) من النفاق

(مدارک التنزیل ۱: ۵۰۳)

۵۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵) رقمطراز ہیں

ای اظہار اسرار المنافقین وقتلہم

وتفصیحہم

(المظہری، ۳: ۱۴۳)

۶۔ قاضی محمد علی شوکانی (المتوفی، ۱۲۵۰) لکھتے ہیں امر سے مراد یا تو ہر وہ چیز ہے جس

سے یہود کا دبدبہ ختم ہو جائے لیکن دوسرا معنی یہ ہے۔

هو اظہار امر المنافقین و اخبار

النبی ﷺ بما اسروا فی انفسہم

وامرہ بقتلہم

(فتح القدیر: ۵، ۲)

۷۔ امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱) کے الفاظ ہیں

بہتک ستر المنافقین

وافتضاحہم (جلالین)

منافقین کا پردہ چاک کر کے انہیں ذلیل

کرنا ہے

۸۔ شیخ جبار اللہ زنجیری (المتوفی، ۵۲۸) نے ”او امر من عنده“ کی دوسری تفسیر یوں

کی ہے۔

او ان يؤمر النبی ﷺ باظهار

اسرار المنافقین وقتلہم فیندموا

حضور ﷺ کو منافقین کے مخفی امور ظاہر

کرنے اور انہیں قتل کا حکم مراد ہے لہذا

وہ اپنے نفاق پر نادم ہو جائیں گے۔

علی نفاقہم

(الکشاف، ۶۴۳)

علامہ محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰ھ) نے بھی ایک تفسیر یہی نقل کی ہے

امام حسن اور زجاج نے معنی کیا ہے کہ منافقین کا نفاق آشکار کر کے انہیں قتل کا حکم دیا جائے گا۔

یل اظہار نفاق المنافقین مع الامر بقتلہم وروی عن الحسن الزجاج

(روح المعانی، پ ۶: ۱۵۸)

امام نظام الدین نیشاپوری (المتوفی، ۷۲۸ھ) نے بھی دوسری تفسیر یہی بیان کی ہے

حضور ﷺ کو حکم دیا جائے گا کہ وہ منافقین کے مخفی معاملات آشکار فرمادیں اور انہیں قتل کریں۔

لویومر النبی ﷺ باظہار اسرار المنافقین وقتلہم (غرائب القرآن ۲: ۶۰۲)

امام جمال الدین عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی، ۵۹۷ھ) لکھتے ہیں فتح میں چار

قوال ہیں اور اسی طرح امر میں بھی چار، چوتھا یہ ہے ن یومر النبی ﷺ باظہار امر المنافقین وقتلہم اور ان کے قتل کا حکم ہو جائے گا۔

(زاد المسیر، ۲: ۲۲۵)

امام احمد صاوی مالکی (المتوفی، ۱۳۳۱ھ) ”او امر من عنده“ کے تحت لکھتے ہیں۔

یہ جملہ مانعہ الخلو ہے دنوں جمع ہو سکتے ہیں اور ہوئے بھی، روایات میں موجود ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے منبر پر

او مانعة خلوت تجوز الجمع وقد حصل الامر ان معافقد روی ان رسول الله ﷺ امر وهو علی

(الصاوى على الجالين، ٢: ١٢٢)

۱۳۔ ڈاکٹر عبدالعزیز حمیدی انہی الفاظ کی تفسیریوں بیان کرتے ہیں۔

یہاں امر سے منافقین کا منکشف ہونا
مراد ہے جیسا کہ امام حسن بصری کی تفسیر
ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے امر آئے گا
جس کی وجہ سے منافق واضح ہو جائیں
گے ان کی حقیقت آشکار ہو جائے گی اور
ان کا اسلام کو نقصان اوزاہل ایمان کو
دھوکہ دینا سامنے آجائے گا۔۔۔۔۔
اسکے بعد مسلمانوں کے بڑے دشمن کفار
مکہ کا فیصلہ کیا جیسے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل
ایمان پر منافقون کا معاملہ آشکار کر دیا اور
یہ غزوہ احد میں ہوا جب عبد اللہ بن ابی
تیم صد سا تھی منافقین لے کر واپس ہو گیا
اور قتال میں شرکت نہ

واخذوا حذرهم منهم
کی اہل ایمان ان سے آگاہ ہو گئے اور
ان سے محفوظ ہو گئے۔

آگے اس پر دلیل قائم کرتے ہیں کہ امر سے مراد منافقین کا انکشاف اور ان سے
آگاہ کرنا ہی ہے

و مما يدل على ان المراد بالامر في
الاية ما يتم به كشف المنافقين قوله
تعالى بعد هذه الاية (و يقول الذين
امنوا هؤلاء الذين اقسموا بالله جهد
ايمانهم انهم لمعكم فان هذا القول
لا يكون من المؤمنين الا بعد
انكشاف المنافقين

آیت میں منافقین کے انکشاف کامل
مراد ہونے پر بعد میں یہ فرمان باری
تعالیٰ دلیل ہے (و يقول الذين
امنوا) کیونکہ اہل ایمان کا یہ قول
انکشاف منافقین کے بعد ہی ہو سکتا
ہے۔

(المنافقون فی القرآن کریم، ۹۱، ۹۲)

۱۱۔ امام قاضی ناصر الدین عبداللہ بیضاوی کے الفاظ ہیں
الامر باظهار اسرار المنافقين
وقتلهم

منافقین کے اسرار کا اظہار اور ان کا قتل
مراد ہے

(انوار التنزيل ۲: ۳۳۵)

۱۲۔ آیت مبارکہ کے آخری الفاظ ”حبطت اعمالهم فاصبحوا
خاسرين“ کے تحت شیخ جمال الدین قاسمی (المتوفی ۱۳۲۲) نے لکھا

ای فی الدنيا اذ ظهر نفاقهم عند
الكل وفي الاخرة اذ لم يبق لهم

یعنی دنیا میں اس لئے کہ ان کا نفاق تمام
پر ظاہر ہو جائے گا اور آخرت میں ان

ثواب

کے لئے کوئی ثواب نہیں۔

(محاسن التاویل، ۳، ۱۲۵)

۱۵۔ امام ابو حیان اندلسی (المتوفی ۷۵۳) ”او امر من عندہ“ کی تفسیر شیخ زجاج کے

حوالہ سے لکھتے ہیں

اظہار امر المنافقین و تبر بصرہم

الدوائر

یہاں منافقین کے معاملہ کا اظہار اور ان

پر آنے والے مصائب کی نشاندہی ہے۔

(البحر المحیط، ۳، ۵۰۸)

۱۶۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۷۴) نے ”علی ما اسروا فی انفسہم

نادمین“ کے تحت لکھا ہے

انہم فضحوا و اظہرہ اللہ امرہم فی

الدینا لعبادہ المؤمنین بعد ان کانوا

مستورین لا یدری کیف حالہم فلما

انعقدت الاسباب الفاضحة لہم تبین

امرہم لعباد اللہ المؤمنین فتعجبوا

منہم کیف کانوا یظہرون لہم من

المؤمنین یحلفون علی ذلک

یحلفون علی ذلک ویتاؤلون فبان

کذبہم و افتراءہم

(تفسیر القرآن العظیم، ۲، ۶۸)

۱۷۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (۱۳۰۷) نے ”او امر من عندہ“ کے تحت لکھا

ہو گیا۔

قيل هوا اظهار امر المنافقين
 واخبار النبي ﷺ بما اسروا في
 انفسهم و امره بقتلهم
 آگے فاصبحوا خاسرين کے تحت لکھا
 في الدنيا بافتضاحهم و في الآخرة
 باحباط ثواب اعمالهم
 بعض نے کہا مراد معاملہ منافقین کا اظہار
 اور حضور ﷺ کو ان کے مخفی امور سے آگاہ
 کرنا اور انہیں قتل کا حکم ہے۔
 دنیا میں رسوائی اور آخرت میں ثواب کا نہ
 ہونا مراد ہے

(فتح البیان، ۲، ۲۸۱)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی لکھتے ہیں

”یا کسی اور بات کا خاص اپنی طرف سے ظہور فرمادے یعنی ان کے نفاق کا علی
 التعین بذریعہ وحی کے عام اظہار فرمادیں جس میں مسلمانوں کی تدبیر کا اصلاً دخل نہیں مطلب
 یہ ہے کہ مسلمانوں کی فتح اور ان کی پردہ داری دونوں امر قریب ہونے والے ہیں“
 آگے چل کر لکھا

”قرآن اور واقعات سے تو اکثر اوقات منافقین کا نفاق کھلتا رہتا تھا مگر عموم فتوحات کے
 بعد ”تصريحاً و تعیناً“ معلوم کرایا گیا“ (بیان القرآن، ۳: ۴۰)

جب اللہ تعالیٰ نے اہل نفاق کے معاملہ کو ظاہر کرنے کا وعدہ فرمایا تو اب کیسے کہا جاسکتا ہے کہ
 اس کا علم نہیں دیا گیا بلکہ یہ آیت تو واضح کر رہی ہے کہ اہل نفاق دنیا میں اس قدر آشکار ہوئے کہ
 سوائے ندامت کے ان کے پاس کچھ نہ تھا۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا وَ سَفَرًا قَاصِدًا لَا تَبْعُوكَ وَلَكِنْ
بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ ۚ وَ سَيَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ لَوِ اسْتَطَعْنَا
لَنَحْرَجَنَّكَ مَعَكُمْ يُّهْلِكُونَ اَنْفُسَهُمْ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ اِنَّهُمْ
لَكَذِبُونَ ۚ

(التوبة: ۴۲)

اگر کوئی قریب مال یا متوسط سفر ہوتا تو ضرور تمہارے
ساتھ جاتے مگر ان پر تو مشقت کا راستہ دور پڑ گیا اور
اب اللہ کی قسم کھائیں گے کہ ہم سے بن پڑتا تو ضرور
تمہارے ساتھ چلتے اپنی جانوں کو ہلاک کرتے ہیں
اور اللہ جانتا ہے کہ وہ بے شک ضرور جھوٹے ہیں۔

اس آیت مبارکہ میں منافقین کے بارے میں فرمایا وہ آپ ﷺ سے عنقریب قسمیں اٹھائیں گے کہ اگر ہم میں طاقت ہوتی تو ہم ضرور آپ ﷺ کے ساتھ جہاد پر جاتے۔ ان جھوٹی قسموں کا وقت کون سا ہے اس بارے میں مفسرین کی رائے یہ ہے کہ یہ غزوہ پر نکلنے سے پہلے کی بات بھی ہو سکتی ہے۔

۱۔ مولانا شبیر احمد عثمانی رقمطراز ہیں

یا تو نکلنے سے پہلے قسمیں کھا کر طرح طرح کے حیلے بہانے کریں گے کہ آپ ان کو مدینہ میں ٹھہرے رہنے کی اجازت دیدیں اور یا آپ کی واپسی کے بعد جھوٹی قسمیں کھا کر باتیں بنائیں گے تاکہ اپنے نفاق پر پردہ ڈالیں۔ (تفسیر عثمانی، ۳۳۵)

۲۔ مولانا امین احسن اصلاحی نے اس آیت کے تحت ”منافقین کو تنبیہ“ کا عنوان قائم کر کے طویل گفتگو کی ہے۔

”ان آیات میں منافقین کی ان کمزوریوں پر ان کو تنبیہ کی جا رہی ہے جو غزوہ تبوک کے موقع پر ظاہر ہوئیں۔ اس لئے کہ یہی غزوہ ہے کہ جس میں موسم کی ناسازگاری کیسا تھ طویل مسافت کی آزمائش سے مجاہدین کو سابقہ پیش آیا۔ یہ غزوہ رجب ۹ھ میں پیش آیا۔ موسم گرم تھا فصل پک کر تیار تھی، مسافت طویل تھی پھر مقابلہ بھی منظم اور کثیر التعداد فوج سے تھا اس وجہ سے منافقین کی کمزوری اس موقع پر بالکل ہی بے نقاب ہو گئی انھوں نے بے سرو سامانی کا عذر اور دوسرے جھوٹے بہانے تراش کر اس جنگ کے لئے نکلنے سے گریز کیا اگرچہ ان لوگوں کی بہانہ سازی حضور ﷺ سے مخفی نہیں تھی لیکن آپ نے کریم النفسی کے سبب سے ان سے اغماض فرمایا آپ ﷺ نے تو اغماض فرمایا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں سے نقاب الٹ دی تاکہ جو اپنی اصلاح کرنا چاہیں وہ اصلاح کر لیں ورنہ کم از کم مسلمان ان کے جھوٹ سے اپنے آپ کو محفوظ رکھیں۔ فرمایا کہ اگر ان کو توقع ہوتی کہ صعوبت سفر اور کسی خطرے کے بغیر مال غنیمت ہاتھ آجائے گا تو تمھارے ساتھ ہو لیتے۔ لیکن سامنے کٹھن منزل تھی اس وجہ سے ان کی ہمتیں

پست ہو گئیں لیکن یہ اپنی کمزوری کا اعتراف کرنے کی بجائے ایک ایک کو قسمیں کھا کر
 اطمینان دلانے کی کوششیں کریں گے کہ اس جہاد میں ان کی عدم شرکت کا باعث بزدلی نہیں
 بلکہ یہ ہے کہ وہ اس کے لئے سامان نہیں کر پائے۔
 (تدبر قرآن، ۳، ۱۶۷)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

عَفَا اللَّهُ عَنْكَ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ
الَّذِينَ صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ .

(التوبة: ۴۳)

اللہ تمہیں معاف کرے تم نے انہیں کیوں
اذن دیدیا جب تک نہ کھلے تھے تم پر سچے اور
ظاہر نہ ہوئے تھے جھوٹے۔

Handwritten text in Urdu script, likely a marginal note or part of a larger document, visible along the left edge of the page.

اس آیت کے تحت بھی مفسرین نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ منافقین کے بارے میں جانتے تھے۔

۱۔ مولانا امین احسن اصلاحی عنوان ”آنحضرت ﷺ کی کریم النفسی سے فائدہ اٹھانے کی کوشش“ کے تحت لکھتے ہیں

”چشم پوشی اور مسامحت کریم النفسی کا ایک لازمی مقتضا ہے۔ نبی ﷺ جس طرح تمام اعلیٰ صفات انسانی کے مظہر تھے اسی طرح آپ میں چشم پوشی کی صفت بھی کمال درجہ موجود تھی۔ منافقین آپ کی اس کریم النفسی سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتے، فرائض دینی بالخصوص فریضہ جہاد سے فرار کے لئے وہ مختلف قسم کے جھوٹے عذرات تراشتے اور آپ ﷺ کی خدمت میں پیش کر کے گھر بیٹھ جانے کی اجازت مانگتے حضور ﷺ ان کے ان بناوٹی عذرات سے اچھی طرح واقف ہوتے لیکن بر بنائے کریم النفسی جیسا کہ ہم نے اشارہ کیا درگزر فرما جاتے اور ان کو اجازت دے دیتے حضور کی اس اجازت سے فائدہ اٹھا کر چونکہ ان کو اپنے نفاق پر پردہ ڈالنے کا ایک موقع مل جاتا جس سے ان کی فریب کاری پختہ ہوتی جا رہی تھی اس وجہ سے اللہ تعالیٰ نے نبی ﷺ کو متنبہ فرمایا لیکن متنبہ فرمانے کا انداز بہت دلنواز ہے۔ بات کا آغاز ہی عفو کے اعلان سے فرمایا کہ واضح ہو جائے کہ مقصود سرنش اور عتاب نہیں بلکہ توجہ دلانا ہے کہ منافقین تمہاری کریم النفسی سے بہت غلط فائدہ اٹھا رہے ہیں، تم اپنی چشم پوشی کی وجہ سے ان کے عذرات کو لا طائل سمجھنے کے باوجود ان کو اجازت دے دیتے ہو جس سے وہ دلیر ہو جاتے ہیں کہ ان کی مکاری کامیاب ہو گئی حالانکہ اگر تم اجازت نہ دیتے تو ان کا بھانڈا پھوٹ جاتا، ان کے جھوٹوں اور سچوں میں امتیاز ہو جاتا تمہاری اجازت کے بغیر جو گھر میں بیٹھ رہتے ہر شخص پہچان جاتا کہ یہ منافق ہیں لیکن یہ تمہاری اجازت کو اپنے چہرے کا نقاب بنا لیتے ہیں۔“

(تذکر قرآن، ۳: ۱۷۳)

سورۃ الفتح کی تفسیر عنوان ”انبیاء علیہم السلام سے کس طرح کے گناہ صادر ہوتے

ہیں“ کے تحت لکھا :

”یہاں نبی ﷺ کی طرف جس ذنب کی نسبت کی گئی ہے اس سے متعلق یہ

وضاحت اس کتاب میں جگہ جگہ ہم کرتے آرہے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم السلام سے اتباع

ہوا کی نوعیت کے گناہ کبھی صادر نہیں ہوتے لیکن اقامت دین کی جدوجہد میں، نیک دواوی کے

تحت کبھی کبھی ان سے بھی ایسی باتیں صادر ہو گئی ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے ان کی گرفت فرمائی،

مثلاً نبی ﷺ کے پاس منافقین آتے اور کوئی بہانہ پیدا کر کے یہ چاہتے کہ ان کو جہاد میں

شرکت سے رخصت دی جائے آپ کو علم ہوتا کہ یہ لوگ محض بہانہ سازی کر رہے ہیں لیکن کریم

النفسی کے سبب سے آپ ان کو رخصت دے دیتے کہ ان کا فیضجانہ ہو۔ نبی ﷺ کی یہ نرمی

اگرچہ آپ کی کریم النفسی کا نتیجہ تھی، اس میں اتباع ہوا کا کوئی شائبہ نہیں تھا، لیکن اللہ تعالیٰ نے

اس پر آپ ﷺ کی گرفت فرمائی اس لئے کہ نبی ہر معاملے میں حق و عدل کی کسوٹی ہوتا ہے۔

اس کیلئے ضروری ہے کہ وہ لوگوں کے ساتھ شریفانہ سلوک کرنے کے معاملے میں بھی اس حد

سے متجاوز نہ ہو جو اللہ تعالیٰ نے شریفانہ سلوک کیلئے ٹھہرا دی ہے۔

(تذکر قرآن، ۶: ۲۳۹)

۲۔ مولانا مودودی رقمطراز ہیں

بعض منافقین نے بناوٹی عذرات پیش کر کے نبی ﷺ سے رخصت مانگی تھی اور

حضور ﷺ نے بھی اپنے طبعی حلم کی بنا پر یہ جاننے کے باوجود کہ وہ محض بہانے بنا رہے ہیں

ان کو رخصت عطا فرمادی تھی اس کو اللہ تعالیٰ نے پسند نہیں فرمایا اور آپ کو تنبیہ کی کہ ایسی نرمی

مناسب نہیں، رخصت دے دینے کی وجہ سے ان منافقوں کو اپنے نفاق پر پردہ ڈالنے کا موقع

مل گیا اگر انھیں رخصت نہ دی جاتی اور پھر یہ اگر بیٹھے رہتے تو ان کا جھوٹا دعویٰ ایمان بے نقاب

ہو جاتا۔

(تفہیم القرآن، ۲: ۱۹۷)

مولانا شبیر احمد عثمانی کے الفاظ ہیں

منافقین جھوٹے عذر کر کے جب مدینہ میں ٹھہرے رہنے کی اجازت طلب کرتے تو آپ ﷺ ان کے کید و نفاق سے اغماض (چشم پوشی) کر کے اور یہ سمجھ کر کہ ان کے ساتھ چلنے میں فساد کے سوا کوئی بہتری نہیں اجازت دے دیتے اس کو فرمایا کہ اگر آپ ﷺ اجازت نہ دیتے تو زیادہ بہتر ہوتا کیونکہ اس وقت ظاہر ہو جاتا کہ انہوں نے اپنے نہ جانے کو کچھ آپ ﷺ کی اجازت پر موقوف نہیں رکھا ہے۔ جانے کی توفیق تو انہیں کسی حال نہ ہوتی البتہ آپ ﷺ کے اوپر ان کا جھوٹ سچ کھل جاتا پس اجازت دینا کوئی گناہ نہ تھا البتہ نہ دینا مبصالح و غیرہ کے اعتبار سے زیادہ موزوں ہوتا اس اعلیٰ و اکمل صورت کے ترک کی وجہ سے خطاب کو "عفا اللہ عنک" سے شروع فرمایا۔ عفو کا لفظ ضروری نہیں کہ گناہ کے مقابلہ میں ہو۔

(تفسیر عثمانی، ۳۳۵)

آگے چل کر انہوں نے اس اجازت کو خدا کی طرف سے قرار دیتے ہوئے لکھا ”اور پیغمبر علیہ السلام نے ان کے اعذار کا ذبہ کے جواب میں جو گھر بیٹھ رہنے کی اجازت دے دی یہ بھی ایک طرح خدا ہی کا فرما دینا ہے۔ اس لئے تکویناً کی قید بھی ضروری نہیں۔

(ایضاً، ۳۳۶)

۳۔ امام ابوالحسن ابراہیم بن عمر بقاعی (المتوفی، ۸۸۵) نے کیا خوب لکھا ہے

ولما كان من المعلوم انه لا ياذن الا مما يرى انه يرضى الله من تألفهم و نحوه بين انه سبحانه يرضى منه ترك الاذن فقال كناية عن ذلك (لم اذنت لهم) يعني

جب معلوم تھا کہ اجازت اس لئے دی کہ اللہ تعالیٰ ان کی تالیف و غیرہ سے خوش ہوتا ہے تو واضح کیا کہ وہ ترک اذن پہ خوش تھا تو اس طرف اشارہ فرمایا (لم اذنت لهم) یعنی پیچھے رہنے کی اجازت تم نے کیوں دی یہ

ای فی التخلیف عنک تمسکاً بما
تقدم من الامر بالین لهم والصفح
عنهم موافقاً لما جبلت علیه من
محبة الرفق و هذا انما کان فی
اول الامر لخوف التنازع والفتنة و
اما الآن فقد علا الدین و تمکن
امر المؤمنین فالمامور به الاغلاظ
علی المنافقین فهلا ترکک الاذن
لهم

(نظم الدرر، ۳: ۳۲۴)

آگے چل کر لکھتے ہیں

فالحاصل ان الذی فعله ﷺ
حسن موافق لما امره الله به فانه
لا ینطق عن الهوی بل من امر الله
(ایضاً، ۳۲۴)

حاصل یہ ہے کہ یہ جو کچھ حضور ﷺ نے کہا
خوب درست اور اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق
تھا کیونکہ آپ ﷺ کا بولنا خواہش کے تحت
نہیں بلکہ اللہ کے حکم کے تحت ہوتا ہے

اس کے بعد امام نے استاذ ابو الحسن حرائی کے حوالہ سے خطاب وصیت اور خطاب
کتاب پر جو گفتگو کی ہے وہ نہایت ہی علمی، روحانی اور وجدانی ہے جس سے دیگر تمام آیات کا
مفہوم بھی آشکار ہو جاتا ہے۔

یہی انام سورہ توبہ کی آیت نمبر ۷۲ کے تحت لکھتے ہیں

جب حضور ﷺ کی جبلت مبارکہ نرم تھی
تو آپ ﷺ کو حکم دیا ان دونوں کے ساتھ
خفی کرو اور ان کے ساتھ اس طرح نرمی والا
معاملہ نہ کرو جو انہیں تم نے گھروں میں رہنے کی
اجازت کے وقت کی تھی۔

ومما كان ﷺ مطبوعا على
الرفق موحى به قال تعالى
"واغلظ عليهم" اى فى
الجهادين ولا تعاملهم بمثل
ما عاملتهم به من اللين عند
استئذانهم فى القعود

(نظم الدرر، ۳: ۳۶۰)

آیت نمبر ۸۰ کا سابقہ آیات سے ربط بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

آپ ﷺ مشقت کثیرا ٹھانے اور نرمی میں
نہایت مشہور تھے جس کی طرف عفا اللہ
عنک لم اذنت لهم سے اشارہ کیا گیا
ہے۔

ومما كان ﷺ معروفا بكثرة
الاحتمال وشدة اللين المثير
اليه عفا الله عنك لم اذنت لهم
(نظم الدرر، ۳: ۳۶۵)

۵۔ امام ابوالسعود محمد عمادی (المتوفى ۹۵۱) نے دیگر آیات کو سامنے رکھتے ہوئے لکھا کہ
مناقضین کا غزوہ میں شریک ہونا اللہ تعالیٰ کو پسند ہی نہ تھا تو اگر آپ ﷺ نے انہیں اجازت
دیدى تو عین منشاء خداوندی تھا کیونکہ اگلی آیات میں واضح فرما دیا کہ ان کا شریک ہونا تمہیں
نقصان دہ ہے۔ آئیے ان کے الفاظ پڑھیں

واضح رہے کہ انکے نکلنے میں دین کے لئے
کوئی مصلحت یا مسلمانوں کیلئے کوئی فائدہ
نہ تھا بلکہ اس میں فساد و نقصان تھا جیسا کہ

ولا يخفى انه لم يكن فى
خروجهم مصلحة للدين او منفعة
للمسلمين بل كان فيه فساد و

خیال حسبما نطق به عزوجل لو
خرجوا الخ وقد کرهه سبحانه
كما یفصح عنه قوله تعالى ولكن
کره الله انبعاثهم الایة

خود اللہ عزوجل کا فرمان ”لو خرجوا الخ“ اس پر شاید وناطق ہے اور اللہ تعالیٰ
ان کے نکلنے کو ناپسند کرتا تھا جیسا کہ
الفاظ سے آشکار ہے (ولکن کره الله

رہا یہ سوال کہ پھر آپ ﷺ کے لئے
حکمت بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں

نعم کان الاولى تاخیر الاذن حتی
یظهر کذبهم اثر ذی اثر و
یفتضحوا علی رؤس الاشهاد و لا
یتمکنوا من التمتع بالعيش علی
الامن والدعة و لا یقسنی لهم
الابتاج فیها بینهم بانهم غروہ
ﷺ وارضوہ بالا کاذیب علی انه
لم یهینا لهم عیش ولا قرب لهم
عین اذ لم یکنوا علی امن و
اطمینان بل کانوا علی خوف من
ظهور امرهم

ہاں اجازت میں تاخیر بہتر تھی تاکہ ان
کذب و جھوٹ خوب آشکار ہو جاتا اور
برسر عام ذلیل ہو جاتے اور یہ امن و آسائش
میں زندگی بسر نہ کرتے، آپس میں یہ کہہ
کر خوش نہ ہوتے کہ ہم نے حضور ﷺ
دھوکہ دے دیا اور انھیں ہم نے فراڈ و غلامی
بیانی سے خوش کر لیا علاوہ ازیں ان
زندگی خوش نہ رہتی اور نہ ہی یہ پرسکون
ہوتے کیونکہ وہ امن و اطمینان کی حالت
میں نہ تھے بلکہ یہ اپنے معاملہ کے ظالم
ہونے سے خوف و ڈر میں رہتے۔

(ارشاد العقل السلیم، ۴: ۶۹)

۶۔

امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶) نے بھی اس پر بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے فرمایا ہے
ہیں یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ان منافقین کے حضور ﷺ کے ساتھ جہاد کے لئے نکلنے
میں نقصان تھا یا فائدہ؟ اگر آپ کہتے ہیں کہ ان کے نکلنے میں نقصان تھا تو پھر حضور ﷺ

اجازت دینے پر عتاب کیوں؟ اگر تم کہو کہ اس میں فائدہ تھا تو اللہ تعالیٰ نے ان کے نکلنے کو ناپسند کیوں فرمایا؟ لکھتے ہیں اس کا جواب صحیح یہی ہے کہ ان کا حضور ﷺ کے ساتھ نکلنا نقصان دہ تھا کیونکہ اس کے بعد والی آیات میں خود باری تعالیٰ نے نکلنے کے مفاسد و نقصان پر تصریح کرتے ہوئے فرمایا

لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ
الْإِثْمَ إِلَّا خَيْالًا (التوبہ: ۴۷)
اگر وہ تم میں نکلتے تو ان سے سوا نقصان
کے تمہیں کچھ نہ بڑھتا

اب رہا یہ معاملہ کہ جب ان کا نہ نکلنا ہی اصوب اور اصالح تھا تو پھر رسول اللہ کو اذن دینے پر عتاب کیوں ہوا؟ اس کا جواب ہم شیخ ابو مسلم کے طریق پر دیتے ہیں کہ ”لَمْ اِذْنِمْ لَهُمْ“ (آپ نے انہیں اجازت کیوں دی) میں یہ نہیں کہ آپ ﷺ نے انہیں قعود (نہ نکلنے کی) کی اجازت دی بلکہ ممکن ہے جنہوں نے نکلنے کی اجازت چاہی آپ نے انہیں شرکت کی اجازت دیدی، اس کے بعد شیخ کے طریق کی صحت پر دلائل نقل کیے۔ اس کے بعد لکھتے ہیں کہ اس طریق سے ہٹ کر جواب یہ ہے کہ ہم تسلیم کر لیتے ہیں کہ آپ کی اجازت قعود پر عتاب ہے لیکن یہ اس وجہ سے نہیں کہ ان کا قعود نقصان دہ تھا بلکہ آپ ﷺ کا اس قعود کے لئے جو اذن تھا وہ سبب بنا، اس پر متعدد وجوہ ذکر کی ہیں، ان میں دوسری یہ ہے۔

ان بتقدير انه عليه الصلاة والسلام
ما كان يأذن لهم في القعود فهم
كانوا يقعدون من تلقاء انفسهم و
كان يصير ذلك القعود علامة على
نفاقهم واذا ظهر نفاقهم احترز
المسلمون منهم ولم يغتروا
اگر آپ ﷺ انہیں قعود (عدم شرکت) کی
اجازت نہ دیتے تو وہ از خود جہاد پر نہ
جاتے تو ان کا یہ گھر رہنا ان کے نفاق پر
علامت ہو جاتا، نفاق سامنے آنے پر
مسلمان ان سے احتراز کر لیتے اور ان کے
قول سے دھوکہ نہ کھاتے جب حضور ﷺ

بقولہم فلما اذن الرسول في القعود
بقی نفاقہم مخفياً وفاتت تلك
المصالح

اس کے بعد تیسری وجہ یہ لکھی کہ جب انہوں نے آپ ﷺ سے نہ نکلنے کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے ناراض ہو کر فرمایا ”اقعدو مع القاعدین“ (تم بیٹھنے والوں کے ساتھ بیٹھ جاؤ) تو انہوں نے اس لفظ کو غنیمت جان لیا اور کہا ”قد اذن لنا“ (حضور ﷺ نے ہمیں اجازت دیدی ہے)۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا

(لم اذنت لهم) ای لم ذکرک
عندہم هذا اللفظ الذی امکنہم
ان يتوسلوا به الى تحصیل
غرضہم

(مفاتیح الغیب، ۶: ۶۲)

۷۔ امام نظام الدین نیشاپوری (المتوفی، ۷۲۸) نے بھی یہی گفتگو کی ہے

(غرائب القرآن، ۳: ۴۷۸) (فتح القدير للشوكاني، ۲: ۳۶۶) (الجامع لاحکام القرآن، ۸: ۱۳۲)

۸۔ شیخ اشرف علی تھانوی نے اس کے تحت بطور فائدہ لکھا ہے

لم اذنت سے ماضی پر عتاب مقصود بالذات نہیں بلکہ آئندہ کیلئے ممانعت اذن دینے سے اصل مقصود ہے۔ اس سے کوئی شبہ (گناہ) نہ ہونا چاہیے اور غرض اس نصیحت سے یہ نہیں کہ آپ ﷺ کی اجازت سے وہ رہ گئے ورنہ ان کا جانا مصلحت تھا وجہ یہ کہ آگے ان کے جانے کے مفاسد خود ہی مذکور ہوتے ہیں اور تیسرا اگر آپ اجازت نہ ہی دیتے تب بھی تو ان کی نیت جانے کی نہ تھی کذا فی الدر عن مجاہد “ بلکہ مطلب یہ ہے کہ رخصت ملنے سے جو ان کو ایک گونہ بے فکری ہو گئی یہ نہ ہوتی اگر رخصت منظور نہ ہوتی اور یہ تب بھی نہ جاتے تو ذرا

ان کی خباثت تو علانیہ کھل جاتی اور ”الذین صدقوا“ کا یہ مطلب نہیں کہ ان میں سچے بھی تھے بلکہ مطلب یہ ہے کہ دوسرے مومنین صادقین معذورین سے ان کی حالت متمیز ہو جاتی (بیان القرآن، ۴: ۱۱۳)

۹۔ شیخ سعید حوی نے آیت مذکورہ اور دیگر آیات کو سامنے رکھتے ہوئے یہ جملہ لکھا
 لئن عوقب رسول اللہ ﷺ فی
 الاذن لهم فذالك من اجل
 فضجهم والا فقد كانت
 الحکمة ظاهرة فی القعود لهم
 حضور ﷺ پر انھیں اجازت دینے پر اگر پُر
 لطف عتاب ہوا تو اس کی وجہ یہ تھی تا کہ وہ ذلیل
 ہو جاتے ورنہ حکمت غالبہ یہی تھی کہ وہ گھر ہی
 رہیں
 (اساس التفسیر، ۴: ۲۳۰۰)

۱۰۔ امام رازی نے اس آیت مبارکہ کے حوالہ سے سوال اٹھایا کہ عفو ذنب کے بعد ہوتی ہے لہذا اس کی صدور ذنب پہ دلالت ہے اس کا جواب دیتے ہیں کہ اگر ہم ان الفاظ کو ظاہر معنی پر بھی رکھیں تو آیت مبارکہ میں تعارض آجائے گا۔

ان العفو ترک المواخذة وقوله (لم
 اذنت لهم) مواخذہ
 لفظ عفو ترک مواخذہ اور لم اذنت لهم
 مواخذہ پر دال ہیں

یعنی مواخذہ اور عدم مواخذہ دونوں کا اثبات ہو رہا ہے حالانکہ ان میں تعارض و
 تخالف ہے لہذا مراد ہے

التخلف فی المخاطبة كما يقال
 انت رحمك الله و غفر لك و ان
 لم يكن هناك ذنب النية
 یہ خطابي شفقت ہے جیسا کہ آدمی
 دوسرے کو دعا دیتا ہے اللہ تم پر رحمت اور
 مغفرت فرمائے حالانکہ وہاں کوئی گناہ
 نہیں ہوتا
 (عصمة الانبياء، ۱۳۳)

اس لئے اہل تحقیق و شعور نے واضح کیا کہ یہاں ذنب و گناہ ہرگز نہیں بلکہ یہ خطاب

تو حضور ﷺ کی خصوصیت ہے کہ آپ ﷺ کا عمل بیان کرنے سے پہلے عفا اللہ عنک فرمایا اور یہ مقام کسی دور سے نبی کو بھی حاصل نہیں۔ امام رازی نے کیا خوب کہا

ان ذالك يدل على مبالغة الله في
تَعْظِيمِهِ وَتَوْقِيرِهِ
یہ مبارک الفاظ و خطاب اللہ تعالیٰ کی
طرف سے آپ ﷺ کی تعظیم و توقیر میں

(مفاتیح الغیب، ۶: ۵۸) خوب و حد درجہ پروال ہیں

عظیم محدث امام داؤدی رقمطراز ہیں کہ ان مقدس الفاظ میں حضور ﷺ

کانت تکرمة کی تکریم و تعظیم ہے

(الشفاء، قسم الثالث)

امام قشیری فرماتے ہیں جو آدمی کہے عفو، ذنب پر ہی ہوتی ہے

لا يعرف كلام العرب وہ عربی سے واقف ہی نہیں

یہ لفظ عدم لزوم کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے فرمان نبوی ہے

عفا الله لكم عن صدقة الخيل
اللہ تعالیٰ نے تمہیں صدقہ خیل معاف کر

دیا ہے

یعنی اس نے لازم ہی نہیں کیا تو آیت مبارکہ کا مفہوم ہوگا کہ آپ کے اجازت

دینے پر

لم يلزمك ذنبا کوئی گناہ لازم نہیں آتا

(ایضاً)

یاد رہے زخشری نے اسے خطا پر محمول کیا تھا مفسرین نے اس پر خوب چڑھائی کرتے ہوئے کہا

اس کی تفسیر کا مطالعہ ہی نہ کیا جائے

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ ۚ قُلْ
أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ
لِّلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ ۚ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ
عَذَابٌ أَلِيمٌ.

(سورة التوبه، ۶۱)

اور ان میں کوئی وہ ہیں کہ ان غیب کی خبریں دینے
والے کو ستاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ تو کان ہیں تم
فرماؤ تمہارے بھلے کیلئے کان ہیں اللہ پر ایمان لاتے
ہیں اور مسلمانوں کی بات پر یقین کرتے ہیں اور جو تم
میں مسلمان ہیں ان کے واسطے رحمت ہیں اور جو رسول
اللہ ﷺ کو ایذا دیتے ہیں ان کیلئے دردناک عذاب

ہے۔

منافقین حضور ﷺ کے بارے میں کہتے تھے انھیں کچھ معلوم نہیں تم جو کہو گے یہ مان جائیں گے یہ تو صرف 'کان' ہیں جو سن لیا اسی کو مان لیا آگے پیچھے کا کوئی علم نہیں۔ اس کے جواب اور تردید میں اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی کہ اگر یہ تمھاری باتوں پر خاموش رہتے ہیں تو انھیں جاہل مت سمجھو بلکہ یہ باخبر ہیں ہاں اپنی کریم النفسی اور متعدد حکمتوں کے تحت تمھاری بات مان لیتے ہیں۔

آئیے اس کے تحت مفسرین کی آراء ملاحظہ کریں

۱۔ علامہ جلال اللہ زنجیری (المتوفی، ۵۳۸) لکھتے ہیں

ای اظهر الایمان ایہا المنافقون حیث
یسمع منکم و یقبل ایمانکم الظاہر
ولا یکشف اسرارکم ولا یفضحکم
ولا یفعل بکم ما یفعل بالمشرکین
مراعاة لما رای اللہ من المصلحة فی
الابقاء علیکم
(الکشاف، ۲: ۱۹۹)

اے منافقو یہ تمھاری بات اور ظاہری
ایمان کو قبول کر لیتے ہیں تمھارے مخفی
معاملات ظاہر نہیں کرتے اور نہ ہی
تمھیں ذلیل کرتے ہیں، اور مشرکین
والا معاملہ تمھارے ساتھ نہیں کرتے
کیونکہ اسی حال پر تمھیں رکھنے میں اللہ
کی طرف سے مصلحت ہے

۲۔ امام ابوسعود محمد بن محمد عمادی حنفی (۹۵۱) "ورحمة للذین امنوا منکم" کی
تفسیر ان الفاظ میں کرتے ہیں

ای للذین اظهروا الایمان منکم
حیث یقبلہ منہم لکن لا تصدیقاً لہم
فی ذلک بل رفقاً بہم وترحمأ
علیہم ولا یکشف اسرارہم و
جو لوگ تم میں ایمان ظاہر کرتے ہیں آپ
ﷺ مان لیتے ہیں مگر بطور تصدیق نہیں
بلکہ ان پر نرمی و شفقت ہے کہ آپ
ﷺ ان کے اسرار منکشف نہیں کرتے

لا يهتك أستارهم ، اور نہ ہی ان کا پردہ چاک کرتے ہیں
(ارشاد العقل ، ۷۷: ۴)

۳۔ امام حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۷۴) انہی مبارک کلمات کے تحت رقمطراز ہیں
ای هو اذن خیر يعرف الصادق من
الكاذب
یہ بہتر کان ہیں کہ آپ سچے اور جھوٹے کو
جانتے ہیں

(تفسیر القرآن ، ۳۶۶: ۲)

۴۔ علامہ محمد بن علی شوکانی (المتوفی ۱۲۲۵) آیت کا مفہوم بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں
المعنى ان النبی ﷺ اذن خیر
للمنافقين ورحمة لهم حيث
لم يكشف اسرارهم ولا فضحهم
نہی ﷺ منافقین کیلئے خیر اور رحمت ہیں
اس لئے کہ آپ ان کے باطنی معاملات
منکشف نہیں کرتے اور نہ انہیں ذلیل
ورسوا کرتے ہیں۔
(فتح القدیر ، ۳۷۶: ۲)

۵۔ امام علاؤ الدین علی بن محمد (المتوفی ۷۲۵) ایک مفہوم یہ بیان کرتے ہیں
قيل في كونه ﷺ رحمة لانه
يسجری احكام الناس على الظاهر
ولا ينقب عن احوالهم ولا يهتك
اسرارهم
آپ ﷺ کے رحمت ہونے کی وجہ یہ
ہے کہ آپ ﷺ لوگوں کے ظاہر پر
احکام جاری فرماتے ان کے احوال کی ٹوہ
نہ لگاتے اور نہ ان کے مخفی معاملات کا پردہ
چاک کرتے۔
(لباب التاویل ، ۲۵۵: ۲)

۶۔ امام ابوالبرکات عبداللہ بن احمد نسفی (المتوفی ۷۱۰) کے الفاظ صاحب کشف سے
ملے ہیں

ايها المنافقون حيث يقبل ايمانكم
اے منافقو! وہ تمہارا جب ظاہری ایمان

الظاہر ولا یکشف اسرار کم
ولا یقبل بکم ما یفعل بالمشرکین
(مدارک التنزیل، ۲: ۲۵۶)

قبول کرتے ہیں تو وہ تمہارے باطنی
معاملات منکشف نہیں فرماتے اور
تمہارے ساتھ مشرکین والا معاملہ نہیں
کرتے۔

۷۔ امام محی السنہ محمد الحسین (المتوفی، ۵۱۶ھ) ”یؤمن للمؤمنین“ کے تحت رقمطراز
ہیں

ای یصدق المؤمنین ویقبل منهم
لا من المنافقین
(معالم التنزیل، ۲: ۳۰۶)

وہ اہل ایمان کی تصدیق کرتے ہیں اور
انہی کی بات مانتے ہیں نہ کہ منافقین کی

۸۔ قاضی محمد ثناء اللہ پانی پتی (المتوفی، ۱۲۲۵ھ) آیت مبارکہ کے الفاظ ”رحمة
للذین امنوا منکم“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں
یعنی لمن اظهر الايمان حيث يقبله
ولا یکشف سره وفيه تنبيه على انه
ليس یقبل قولکم جهلاً بحالکم بل
ترفقاً وترحمًا علیکم
(المظہری، ۳: ۲۵۴)

جو ایمان ظاہر کرے آپ قبول فرما لیتے
ہیں اور اس کا راز فاش نہیں کرتے اس
میں تنبیہ ہے کہ آپ ﷺ تمہاری باتوں کو
تمہارے احوال سے جہالت کی وجہ سے
نہیں بلکہ تم پر رحم و ترس کھاتے ہوئے
قبول فرماتے ہیں۔

۹۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶ھ) انہی مبارک کلمات کے تحت لکھتے ہیں
فہذا ایضاً یروحب الخیرۃ لانہ
یجری امرکم الظاہر ولا یبالغ فی

یہ بھی بہتر ہونے کی وجہ ہے کہ آپ ظاہر
پر حکم جاری فرما دیتے ہیں تمہارے

التفتيش عن بواطنكم ولا يسعى في

هتك اسراركم

(مفاتيح الغيب: ۲، ۹۰)

باطن کی تفتیش میں نہیں پڑتے اور نہ ہی

تمہارے اسرار و مخفی امور کا پردہ چاک

کرنے کی کوشش فرماتے ہیں۔

۱۰۔ امام محمود آلوسی (المتوفی، ۱۲۷۰) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

ای للذین اظهرو الايمان حيث يقبله

منهم لكن لا تصديقاً لهم في ذلك

بل رفقا وترحماء عليهم ولا يكشف

اسرارهم ولا يهتك استارهم

(روح المعانی، پ ۱۰، ۱۲۷)

ظہور ایمان کو قبول فرماتے ہیں لیکن بطور

تصدیق نہیں بلکہ ان پر رحم و ترس کھاتے

ہوئے نہ ان کے باطنی معاملات کھولتے

ہیں اور نہ پردہ چاک کرتے ہیں۔

۱۱۔ امام برہان الدین ابوالحسن ابراہیم بقای (المتوفی، ۸۸۵ھ) اس آیت کے تحت

لکھتے ہیں ان کے آپ ﷺ کو "اذن" مکر کہنے سے مراد یہ تھی

انه ﷺ لا يعرف مكر من يمكربه

و خداع من يخادعه و كذبوا

هو اعراف الناس بذلك ولكنه

يعرض عند المصالح لا يليق

بمحاسن الدين غير ها بينها بقوله

قل اذن خير

آپ ﷺ اپنے ساتھ مکر کرنے

والے کا مکر نہیں جانتے اور نہ دھوکہ دینے

والے کے دھوکہ کو جانتے ہیں لیکن یہ

منافق غلط کہہ رہے ہیں آپ ﷺ ان

معاملات کو تمام لوگوں سے زیادہ جانتے

ہیں لیکن متعدد مصالح کی وجہ سے آپ

اعراض فرماتے۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

ومما بين سبحانه ان تصديقه ظاهراً

اللہ تعالیٰ نے واضح کر دیا کہ آپ ﷺ

وباطناً انما هو للمؤمنين في الايمان
بين ان تصديقه لغيرهم انما هو
الظاهر فقال ورحمة..... اشارة الى
المنافقين ومن في حكمهم ممن
جزم لسانه وقلبه متزلزل اي ان
اظهار تصديقهم قبولاً لما ظهر منهم
وستر قبائح اسرارهم سبب للكف
عن دمائهم

(نظم الدرر، ۳: ۳۳۸، ۳۳۹)

ان کی برائی کے پردے باقی رکھتے ہیں

۱۲۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی لکھتے ہیں

پہلی آیت میں مذکور ہے کہ یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کے متعلق بطور استہزاء یہ کہتے
ہیں کہ ”وہ تو بس کان ہیں“ یعنی جو کچھ کسی سے سن لیتے ہیں اسی پہ یقین کر لیتے ہیں اس لئے
ہمیں کوئی فکر نہیں اگر ہماری سازش کھل بھی گئی تو ہم پھر قسم کھا کر آپ کو اپنی شرافت کا یقین دلا
دیں گے۔ جس کے جواب میں حق تعالیٰ نے ان کی حماقت کو واضح فرمادیا کہ وہ جو منافقین اور
مخالفین کی غلط باتوں کو سن کر اپنے مکارم اخلاق کی بنا پر خاموش رہتے ہیں اس سے یہ نہ سمجھو کہ
آپ کو حقیقت حال کی کچھ سمجھ نہیں صرف تمہارے کہنے پر یقین کرتے ہیں بلکہ وہ سب کی پوری
پوری حقیقت سے باخبر ہیں تمہاری غلط باتیں سن کر وہ تمہاری سچائی کے قائل نہیں ہو جاتے البتہ
اپنی شرافت نفس اور کرم کی بنا پر تمہارے منہ پر تمہاری تردید نہیں کرتے۔

(معارف القرآن، ۴: ۴۱۶)

یہ الفاظ سب کی پوری پوری حقیقت سے باخبر ہیں نہایت ہی قابل توجہ ہیں

۱۳۔ شیخ مصطفیٰ المنصوری کے الفاظ ہیں

ای لمن اظهر الایمان حیث یقبله
و لا یکشف سره و فیہ تنبیہ علی
انه صلی اللہ علیہ وسلم لیس یقبل قولکم
جهلاً بحالکم بل رفقا بکم و
ترحمًا علیکم

(المقتطف، ۲: ۴۰۲)

قبول کرتے ہیں

۱۴۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (۱۳۰۷) کے الفاظ بھی ملاحظہ کر لیجئے

المعنی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذن خیر
للمنافقین و رحمة لهم حیث لم
یکشف اسرارهم و لم یهتک
استارهم و لا فضحهم

(فتح البیان، ۳: ۱۳۸)

ہیں۔

۱۵۔ شیخ صلاح الدین یوسف اسی آیت کے تحت کہتے ہیں

یہاں سے پھر منافقین کا ذکر ہو رہا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ایک ہرزہ سرائی انھوں
نے یہ کی کہ یہ کان کا کچا (ہلکا) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ یہ ہر ایک کی بات سن لیتا ہے یہ گویا آپ
صلی اللہ علیہ وسلم کے علم و کرم اور عفو و درگزر اور چشم پوشی سے ان کو دھوکہ ہوا۔ (حاشیہ ترجمہ قرآن، ۵۳۰)

۱۶۔ شیخ محمد عبدہ الفلاح تفسیر کبیر کے حوالہ سے اس آیت کے تحت رقمطراز ہیں

یعنی ہاں تمھاری بات اس حد تک صحیح ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہر ایک کی بات سن لیتے ہیں
مگر یہ الزام صحیح نہیں ہے کہ ہر بات سن کر اس پر اعتبار کر لیتے ہیں اعتبار صرف اسی بات کا
کرتے ہیں جو سچی اور حقیقی ہو، جھوٹی بات کون تو لیتے ہیں مگر اس پر صبر اور درگزر سے کام لیتے
ہیں۔ یہ چیز تمھارے حق میں بہتر ہے ورنہ یہ جھوٹی بات سن کر اگر اس سے فوراً مواخذہ کرنے

والے بھی ہوتے تو تم اپنے جھوٹے عذروں کی بنا پر یا تو کبھی کے قتل ہو چکے ہوتے یا مدینہ سے باہر نکال دیئے گئے ہوتے۔ اس سے آگے چل کر تفسیر فتح القدیر کے حوالے سے لکھا ”ایسے لوگوں کیلئے رحمت ہونے کا مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان کے راز نہیں کھولتے بلکہ انھیں اپنی اصلاح کر لینے کا موقع دیتے ہیں۔ (اشرف الحواشی، ۲۳۶)

۱۷۔ شیخ شبیر احمد عثمانی نے یہاں جو کچھ لکھا ہے وہ نہایت ہی قابل توجہ ہے۔

”منافقین آپس میں کہا کرتے وہ تو کان ہی کان ہیں جو سنتے ہیں فوراً تسلیم کر لیتے ہیں ان کو باتوں میں لے آنا کچھ مشکل نہیں بات یہ تھی کہ حضرت ﷺ اپنے حیا و وقار اور کریم النفسی سے جھوٹے کا جھوٹ پہچانتے تب بھی نہ پکڑتے۔ خلق عظیم کی بنا پر مسامحت اور تغافل برتتے اور وہ بے وقوف جانتے کہ آپ ﷺ نے سمجھا ہی نہیں حق تعالیٰ نے اس کا جواب دیا کہ اگر وہ کان ہی ہیں تو تمہارے بھلے کے واسطے ہیں۔ نبی ﷺ کی یہ خوتمہارے حق میں بہتر ہے۔ نہیں تو اول تم پکڑے جاؤ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضور ﷺ کی چشم پوشی اور خلق عظیم پر کسی وقت مطلع ہو کر تمہیں ہدایت ہو جائے تمہاری جھوٹی باتوں پر نبی ﷺ کا سکوت اس لئے نہیں کہ انھیں واقعی تمہارا یقین ہے۔ یقین تو ان کو اللہ پر ہے اور ایمانداروں کی بات پر ہے ہاں تم میں سے جو دعویٰ ایمان رکھتے ہیں ان کے حق میں آپ ﷺ کی خاموشی و انغماض (چشم پوشی) ایک طرح کی رحمت ہے کہ فی الحال منہ توڑ تکذیب کر کے ان کو رسوا نہیں کیا جاتا۔

(تفسیر عثمانی، ۳۳۹)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی رقمطراز ہیں

کان دے کر اور سچا ہو کر اللہ کی اور مخلصین کی باتیں سنتے ہیں اور (باقی تمہاری شرارت آمیز باتیں جو سن لیتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ ان لوگوں کے حال پہ مہربانی فرماتے ہیں جو تم میں ایمان کا اظہار کرتے ہیں۔ (گودل میں نہ ہو) پس اس مہربانی اور خوش اخلاقی کی وجہ سے تمہاری باتیں سن لیتے ہیں اور باوجود اس کی حقیقت کے سمجھ جانے

کے درگزر اور خاموشی برتتے ہیں۔ پس ان باتوں کا سننا دوسرے طور کا ہے تم نے اپنی حماقت سے اس کو بھی اول طور پر محمول کر لیا۔ خلاصہ یہ کہ تم یہ سمجھتے ہو کہ حقیقت کو حضرت نہیں سمجھتے اور واقعہ میں حقیقت کو تم ہی نہیں سمجھتے۔ آگے چل کر لکھا

ف: اس کا یہ مطلب نہیں کہ آپ ﷺ سے کہیں منافقین کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول آیت ”لتعرفنہم فی لحن القول“ کے تو پھر اختفاء ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیرھا (جیسا کہ مفسرین نے اس کی تفسیر میں لکھا)

(بیان القرآن، ۴: ۱۲۱)

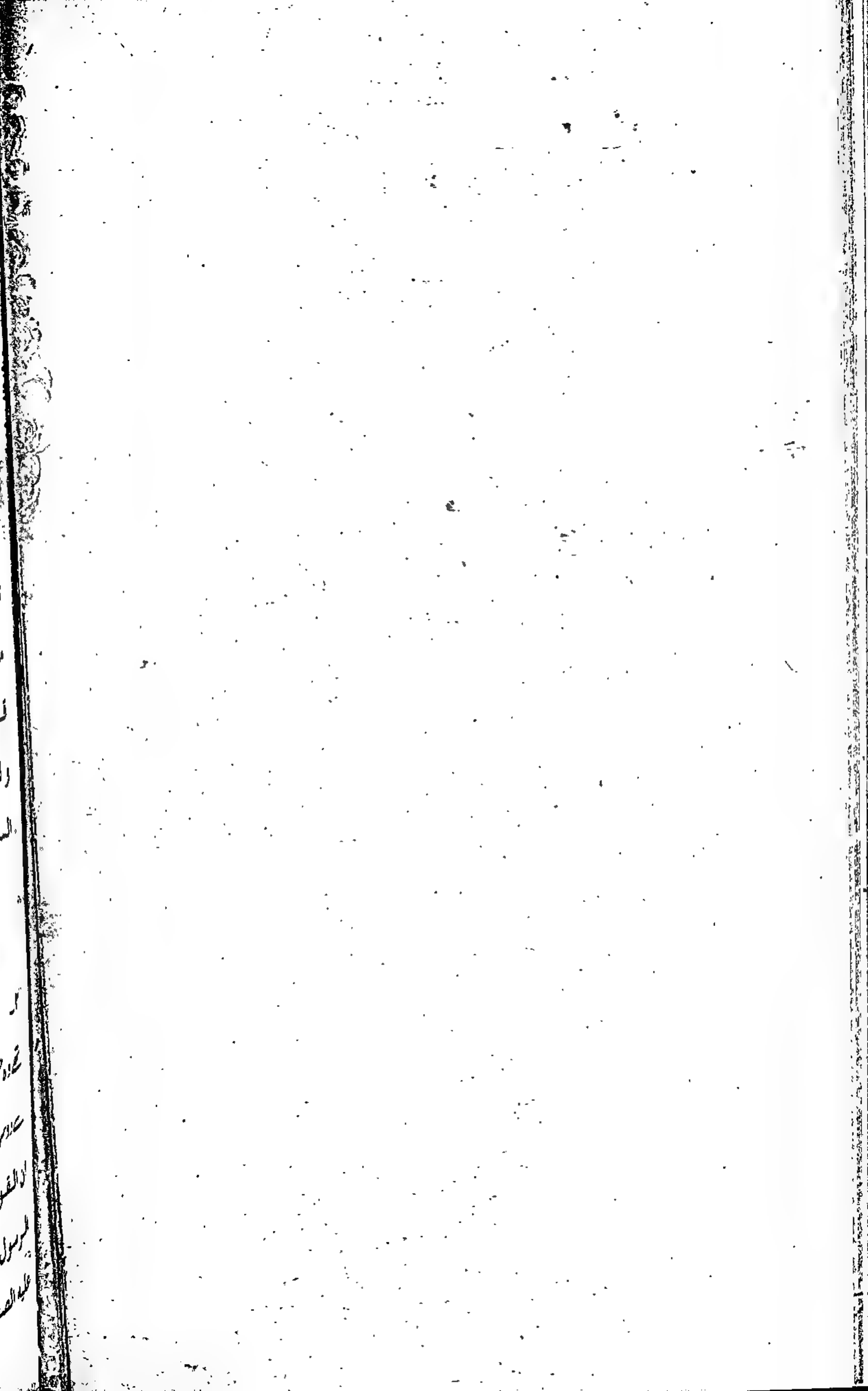
ان مفسرین کی آراء سامنے آنے کے بعد کوئی مسلمان کہہ سکتا ہے کہ آپ ﷺ منافقین سے آگاہ نہ تھے اور پھر آخری عبارت میں مولانا اشرف علی تھانوی نے واضح کر دیا کہ اگر پہلے کوئی خفا تھا بھی تو سورۃ محمد کی آیت ”لتعرفنہم فی لحن القول“ کے بعد وہ بھی ختم ہو گیا، لہذا ہمیں بڑے کھلے ذہن کے ساتھ اس حقیقت کو مان لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو دلی رازوں تک سے آگاہ فرما دیا ہے

ارشاد باری تعالیٰ ہے

يَحْذَرُ الْمُنْفِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ
بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ ۚ قُلِ اسْتَهِزْءُوا إِنَّا اللَّهُ مُخْرِجُ مَا
تَحْذَرُونَ ۚ

(سورة التوبة، ۶۴)

منافق ڈرتے ہیں کہ ان پر کوئی سورت ایسی اترے
جو ان کے دلوں کی چھپی جتا دے تم فرماؤ ہنسے جاؤ
اللہ کو ضرور ظاہر کرنا ہے جس کا تمہیں ڈر ہے۔



و
ر
ا
ل
س

و

ت
ج
ا
د
ا

س
ا
د
ا

ا
ل
ق
س
و

ا
ل
ر
س
و
ل

ع
ل
ي
ه
ا

منافقین حضور ﷺ کے مشن، ذات اور آپ ﷺ کے دین کے حوالے سے سازشیں کرتے، تمسخر اڑاتے اور ساتھ یہ کہتے کہ کہیں ان پر اللہ تعالیٰ تمہارے بارے میں کچھ نازل نہ کر دے اور تم ذلیل و رسوا ہو کر رہ جاؤ۔ اللہ تعالیٰ نے واضح فرمادیا کہ تم جس بات سے ڈرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کا اظہار فرمادے گا

۱۔ امام ابن کثیر (المتوفی، ۷۷۴ھ) اس کے تحت لکھتے ہیں

ای ان الله سينزل على رسوله
يفصحهكم به و يبين له امركم كقوله
تعالى (ام حسب الذين في قلوبهم
مرض ان لن يخرج الله اضغانهم الى
قوله و لتعرفهم في لحن القول) الآية
ولهذا قال قتاده كانت تسمى هذه
السورة الفاضحة فاضحة المنافقين
(تفسير القرآن، ۲: ۳۶۷)

یعنی اللہ تعالیٰ عنقریب اپنے رسول پر
ایسی چیزیں نازل فرمائے گا جو منافقین
کی رسوائی کا سبب ہوں گی اور ان کا
معاملہ آشکار ہو جائے گا جیسا کہ فرمان
مقدس ہے (ام حسب الذين في قلوبهم
مرض) اسی لئے حضرت قتادہ
رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس سورت کا نام
فاضحہ ہے یعنی منافقین کو ذلیل و رسوا
کرنے والی۔

۲۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی، ۶۰۶ھ) پہلے ایک سوال اٹھاتے ہیں کہ منافق تو کافر
تھے وہ حضور ﷺ پر نزول وحی سے کیسے ڈرتے؟ اس کے جواب میں امام ابو مسلم کے حوالے
سے دوسرا جواب دیتے ہوئے لکھا

ان القوم وان كانوا كافرين بدين
الرسول الا انهم شاهدوا ان الرسول
عليه الصلاة والسلام كان يخبرهم
به لوگ اگرچہ دین رسول ﷺ سے
کافر تھے مگر ان کا مشاہدہ تھا کہ رسول
ﷺ ان کے مخفی و پوشیدہ رازوں کی

بما يضمرونه و يكتُمونه فلهذه
التجربة وقع التحذر والخوف في
قلوبهم (مفاتيح الغيب، ۶: ۹۳)

خبر دے دیتے ہیں اس تجربہ کی وجہ سے
ان کے دلوں میں یہ خوف و خطر طاری
رہتا۔

۳۔ امام ابو سعود محمد بن محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) امام ابو مسلم کے حوالہ سے ہی لکھتے

ہیں

كان اظهار الحذر منهم بطريق
الاستهزاء فانهم اذا سمعوا رسول الله
ﷺ يذكر كل شئ ويقول انه
بطريق الوحي يكذبونه ويستهزؤن
به ولذلك قيل (قل استهزؤا)

یہاں ان کا ڈرنا بطور تمسخر ہے گویا جب
وہ حضور ﷺ سے یہ فرمان سنتے کہ یہ مجھ
پر وحی آئی ہے تو وہ اس کی تکذیب
کرتے اور تمسخر اڑاتے اسی لئے فرمایا
فرمادو تم استہزاء کرلو۔

(ارشاد العقل السليم، ۴، ۷۹)

۴۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد القرطبی (المتوفی، ۶۷۱ھ) نے آیت مبارکہ کی تفسیر ان

الفاظ میں نقل کی ہے

(ان الله مخرج) ای مظهر (ما
تحذرون) ظہورہ قال ابن عباس انزل
الله تعالى اسماء المنافقين و
كانوا سبعين رجلا ثم نسخ تلك
الاسماء من القرآن رافة ورحمة لان
اولادهم كانوا مسلمين والناس يعير
بعضهم بعضا فعلى هذا قد

بلاشبہ اللہ ظاہر فرمانے والا ہے جس کے
ظہور سے تم خوف کھاتے ہو حضرت
ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے اللہ
تعالیٰ نے منافقین کے نام نازل کر
دیئے جو ستر تھے پھر ان اسماء کو بطور
رحمت منسوخ فرما دیا کیونکہ انکی اولاد
مسلمان تھی اور لوگوں نے ایک

دوسرے کو بطور طعن ایسا کہنا شروع کر دیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ یوں پورا فرما دیا، بعض نے کہا اللہ تعالیٰ کا اخراج یہ ہے کہ اس نے اپنے نبی ﷺ کو منافقین کے احوال و ناموں سے آگاہ کر دیا البتہ قرآن میں انہیں نازل نہ کیا اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ولتعرفنہم فی لحن القول اور وہ نوع عام ہے۔

انجز اللہ وعدہ باظہارہ ذالک اذ قال (ان اللہ مخرج ما تحذرون) و قيل اخراج اللہ انہ عرف نبیہ علیہ السلام احوالہم و اسمائہم لانہا نزلت فی القرآن ولقد قال اللہ تعالیٰ "ولتعرفنہم فی لحن القول" وهو نوع العام

(الجامع الاحکام القرآن، ۸: ۱۸۰)

۵۔ شیخ جبار اللہ زنجیری (المتوفی، ۵۳۸) ایک سوال اٹھاتے ہیں کہ "یبحذر المنافقون ان تنزل علیہم سورۃ" کے کلمات بتا رہے ہیں کہ انہیں نزول سورت کا ڈر تھا تو اب "مخرج ما تحذرون" کا مفہوم کیا ہوگا جواب میں کہتے ہیں

معناہ محصل مبرز انزال السورۃ او ان اللہ مظهر ما کنتم تحذرون ای تحذرون اظہارہ من نفاقکم

(الکشاف، ۲: ۲۰۰)

۶۔ امام ابوسعود محمد بن عمار (المتوفی، ۹۵۱ھ) "ما تحذرون" کے تحت لکھتے ہیں ای ما تحذرونہ من انزال السورۃ و من مخازیکم و مثالبکم المستمکنۃ فی قلوبکم الفاضحۃ لکم علی ملاء الناس

(ارشاد العقل السلیم، ۳: ۷۹)

۷۔ شیخ محمد امین شقیطی (المتوفی ۱۳۹۳ھ) نے اس آیت کے تحت جو لکھا وہ نہایت ہی اہم اور قابل توجہ ہے

صرح فی هذه الآية الكريمة بان المنافقين يحذرون ان ينزل الله سورة تفضحهم و تبين ما تنطوى عليه ضمائرهم من الخبث ثم بين انه يخرج ما كانوا يحذرونه و ذكر في موضع آخر انه فاعل ذلك و هو قوله تعالى "ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم الى قوله و لتعرفنهم في لحن القول

اس آیت مبارکہ میں تصریح ہے کہ منافقین ڈرتے تھے کہیں اللہ تعالیٰ سورت نازل فرما کر انہیں رسوا کر دے گا اور ان کے دلوں کے کرتوت و خبث واضح ہو جائیں گے پھر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر کرنے والا ہے جس سے تم ڈرتے ہو اور دوسری جگہ فرمادیا کہ وہ یہ کرنے والا ہے اور وہ ارشاد گرامی ہے ام حسب الذين في قلوبهم مرض "ان لن يخرج الله في لحن القول

(اضواء البيان، ۲: ۳۵۱)

۸۔ امام سید محمود آلوسی (المتوفی ۱۲۷۰ھ) تفصیلی گفتگو کے بعد لکھتے ہیں

اذ معناه مبرز ما تحذرونه من انزال السورة اولاً نه اعم اذ المراد مظهر كل ما تحذرونه ظهوره من القبائح واسنأ دالا خراج الى الله تعالى لله شاره الى انه سبحانه يخرج به اخراجاً لا مزيد عليه

اس کا معنی یہ ہے کہ تم انزال سورت سے ڈرتے ہو کیونکہ مراد یہ ہے کہ وہ تمہاری خباثتوں کو ظاہر کرنے والا ہے جن سے تم ڈرتے ہو، اخراج کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کی تاکہ اشارہ ہو کہ اللہ تعالیٰ ایسا اخراج فرمانے والا ہے جن سے بڑھ کر اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

(روح المعانی، پ ۱۰: ۱۳۰)

۹۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی (ان اللہ مخرج ما تحذرون) کے تحت رقمطراز ہیں
اس آیت میں یہ خبر دی گئی ہے کہ حق تعالیٰ منافقین کی خفیہ سازشوں اور شرارتوں کو ظاہر فرمادیں
گے جس کا ایک واقعہ غزوہ تبوک سے واپسی کا ہے جب کہ کچھ منافقین نے آپ کے قتل کی
سازش کی تھی حق تعالیٰ نے آپ کو اس پر بذریعہ جبریل مطلع کر کے اس راستے سے ہٹا دیا جہاں
یہ منافقین اس کام کے لئے جمع ہوئے (معارف القرآن، ۴: ۴۱۷)

اس کے بعد تفسیر مظہری کے حوالے سے لکھا

”اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے ۷۰ منافقین کے نام مع ان کی
ولدیت اور پورے نشان پتے کے رسول ﷺ کو بتلادئے تھے مگر رحمۃ للعالمین نے ان
کو لوگوں پر ظاہر نہیں فرمایا (معارف القرآن، ۴: ۴۱۷)

۱۰۔ مولانا امین احسن اصلاحی نے ”منافقین کو پردہ دری کا اندیشہ“ کے تحت لکھا۔
”فرمایا ان کو خبردار کر دو کہ اب تمہاری یہ پیش بندی کارگر ہونے والی نہیں اللہ
ورسول ﷺ اور اللہ کی آیات کا جتنا مذاق اڑانا ہے اڑا لو اب وقت آ گیا ہے کہ جن چیزوں
کے بے نقاب ہونے سے ڈر رہے ہو اللہ ان سب کو بے نقاب کر کے رہے گا یہ امر واضح رہے
کہ یہ سورت جس طرح مشرکین اور اہل کتاب کے باب میں خاتمہ بحث کی حیثیت رکھتی ہے
اس طرح منافقین کے باب میں بھی یہ فیصلہ کن سورۃ ہے اس میں جیسا کہ آگے مباحث سے
واضح ہو جائے گا ان کو پوری طرح بنگا کر دیا گیا ہے“

(تذکر قرآن، ۳: ۱۹۰)

۱۲۔ شیخ صدیق حسن قنوتی (۱۳۰۷ھ) ”ان اللہ مخرج ما تحذرون“ کے تحت
لکھتے ہیں۔

من ظہور حتی یطلع علیہ
 المثلون اما بانزال سورة او
 باخبار رسولہ ﷺ او نحو
 ذلک

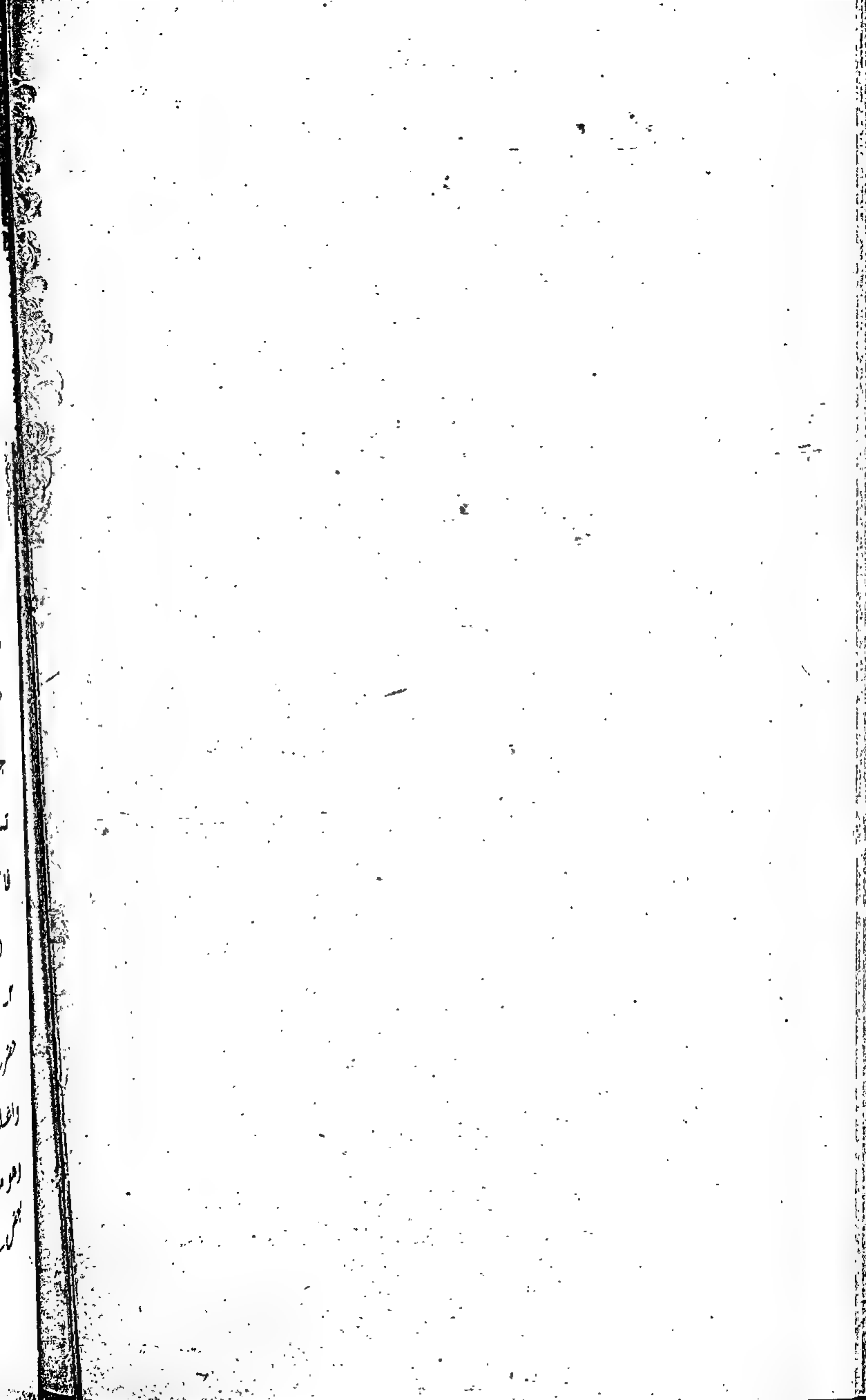
(فتح البیان، ۳: ۱۴۰)

ایسا ظہور کہ اس پر اہل ایمان مطلع ہوں
 بصورت انزال سورت یا رسول کی خبر کے
 ذریعے یا کوئی اور ذریعہ ہو۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ
عَلَيْهِمْ ۚ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ ۚ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ
(التوبة . ۷۳)

اے غیب کی خبریں دینے والے (نبی) جہاد فرماؤ کافروں
اور منافقوں پر اور ان پر سختی کرو اور ان کا ٹھکانا دوزخ ہے
اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی۔



اس آیت مبارکہ میں تو اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو کفار اور منافقین کے خلاف حسب درجہ جہاد کا حکم دیا اور ان سے سختی کے بارے میں تعلیم دی اس لئے کہ انہوں نے آپ کی کریم النفسی، چشم پوشی، درگزر، ستر پوشی کی قدر نہیں پہچانی، فرمایا یہ تمہاری درگزر کی وجہ سے سازشوں اور شرارتوں میں دلیر ہوتے جا رہے ہیں اب ان کو کس کے رکھوتا کہ یہ بے نقاب ہو جائیں۔

۱۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (المتوفی، ۶۷۱) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کرتے ہیں اللہ نے حضور ﷺ کو کفار کے ساتھ جہاد کا حکم دیا
ومع المنافقين باللسان وشدة الزجر والتغليظ
اور منافقین کے ساتھ زبان، شدت زجر اور سختی سے جہاد کا حکم ہے۔

حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے آیت مبارکہ کا مفہوم ان الفاظ میں ذکر کیا
جاهد المنافقين بئدك فان لم تستطع فبلسا نك فان لم تستطع
منافقین کے ساتھ ہاتھ سے جہاد کرو اگر طاقت نہیں تو زبان سے اور اگر اس کی طاقت نہیں تو اعراض کرو۔
فا كفهر

(الجامع لأحكام القرآن، ۸: ۱۸۷)

۲۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۴۲) نے یہ دونوں اقوال نقل کیے ہیں اس کے بعد حضرت شحاک تابعی سے نقل کیا۔

واغلظ على المنافقين بالكلام وهو مجاهدتهم
منافقین پر کلام کے ذریعے سختی کرو اور یہی ان کے ساتھ جہاد ہے

بعض نے اقامت حدود مراد لیا ہے ان مختلف اقوال میں تطبیق کرتے ہوئے لکھا

لا منافاة بين هذه الأقوال

لأنه تارة يؤخذ بهذا وتارة بهذا

بحسب الأحوال

(تفسير القرآن العظيم، ۲: ۳۷۰)

۳۔ امام برہان الدین ابراہیم عمر بقاء (المتوفی، ۸۸۵ھ) لکھتے ہیں

ومما كان عليه مطبوعا على الرفق

موحى به قال تعالى واغلظ عليهم

ای فی الجہادین ولا تعاملہم

بمثل ما عاملتہم بہ من اللین عند

استئذانہم فی القعود

(نظم الدرر، ۳: ۳۶۵۰)

اس ارشاد ربانی کے تحت امام محمد بن جریر طبری (المتوفی، ۳۱۰ھ) نے جو کچھ تحریر کیا

وہ نہایت ہی قابل توجہ ہے انھوں نے فرمایا اس آیت کی تفسیر میں اگرچہ متعدد اقوال ہیں مگر مختار

والی حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا ہی ہے۔ اس کے بعد ایک سوال اٹھا کر خود ہی جواب دیتے

ہیں آئیے ان کی زبان سے سنتے ہیں۔

فان قال قائل فكيف تركهم

عليه مقیمین بین اظهر اصحابہ مع

علمہ بہ

اس کا جواب دیتے ہوئے رقمطراز ہیں

ان تفاسیر میں تضاد نہیں کبھی یوں کرو اور کبھی

دوسرا طریقہ اختیار کرو، حسب حالات معاملہ

کرو۔

حضور ﷺ کی چونکہ طبیعت مبارکہ نہایت نرم

تھی اس لئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان پر سختی

کرو اب ان کے ساتھ وہ نرمی والا معاملہ نہ

کرو جو تم نے جنگ سے اجازت کے وقت کیا

تھا۔

سوال: حضور ﷺ نے منافقین کو صحابہ کے

درمیان کیوں ٹھہرے رہنے دیا حالانکہ آپ

ﷺ ان کے بارے میں علم رکھتے تھے۔

ان الله تعالى ذكره انما امره بقتال
 من اظهر منهم كلمة الكفر ثم اقام
 على اظهار ما اظهر من ذلك و
 اما من اذا اطلع عليه منهم انه تكلم
 كلمة الكفر واخذ بها انكرها وزجج
 عنها وقال اني مسلم فان حكم الله
 في كل من اظهر الاسلام بلسانه ان
 يحقق بذلك له دمه و ماله و ان
 كان معتقدا غير ذلك و توكل
 هو جل تناؤه بسرائرهم و لم يجعل
 للخلق البحث عن السرائر فلذلك
 كان النبي ﷺ مع علمه و اطلاع
 الله اياه على ضمائرهم و اعتقاد
 صدورهم كان يقرهم بين اظهر
 الصحابة و لا يسلک بجهادهم
 مسلک جهاد من ناصيه الحرب
 على الشرک بالله لان احدهم اذا
 اطلع عليه انه قد قال قولا کفر فيه
 بالله ثم اخذ به انكره و اظهر
 الاسلام بلسانه فلم یکن ﷺ

یا الای

اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ ان میں سے جو کلمہ
 کفر کا اظہار کرے اور وہ اس کفر پر قائم
 رہے اسے قتل کر دیا جائے اور اگر ان میں
 سے کسی کے کلمہ کفر پر اطلاع ہوئی اور وہ
 پکڑ لیا گیا اور اس نے اس سے یہ کہتے
 ہوئے انکار کر دیا کہ میں تو مسلمان ہوں تو
 اللہ تعالیٰ کا حکم ہے جس نے زباں سے
 اسلام کا اظہار کر دیا اس نے اپنا خون اور
 مال محفوظ کر لیا اگرچہ دل میں اعتقاد اس
 کے مخالف رکھتا ہو۔ اس کے ذلی راز، اللہ
 تعالیٰ کے سپرد، مخلوق کو ان سے بحث کی
 اجازت نہیں، اس وجہ سے باوجود یکہ آپ
 ﷺ انھیں جانتے اور اللہ تعالیٰ نے آپ
 ﷺ کو ان کے ضمائر اور سینوں کے
 اعتقادات سے آگاہ فرمادیا تھا مگر انھیں
 صحابہ میں ہی رہنے دیا اور ان کے خلاف
 وہ راہ نہیں اپنائی جو شرک کرنے والوں
 کے خلاف جاری تھی کیونکہ ان میں سے
 جیسے ہی کسی کے کفر پر اطلاع ملتی کہ اس
 نے کلمہ کفر کا ہے اسے پکڑا جاتا وہ انکار

مَا أَظْهَرَ لَهُ مِنْ قَوْلِهِ عِنْدَ حَضْرَةِ
 إِبْنِهِ وَعِزِّهِ عَلَى امْتِصَاءِ الْحَكَمِ فِيهِ
 دُونَ مَا سَلَفَ مِنْ قَوْلِ كَانِ نَطَقَ بِهِ
 قَبْلَ ذَلِكَ وَ دُونَ اعْتِقَادِ ضَمِيرِهِ
 الَّذِي لَمْ يَبْحِ اللَّهُ لِأَحَدٍ الْإِخْذَ بِهِ فِي
 الْحَكَمِ وَ تَوَلَّى الْإِخْذَ هُوَ دُونَ خَلْقِهِ
 (جامع البيان، ۶: ۲۳۴)

کر دیتا اور زباں سے اسلام کا اظہار کرتا، تو
 حضور ﷺ اسی پر فیصلہ فرماتے جو آپ
 ﷺ کے سامنے آتا اور اسی کو جاری رہنے
 دیتے نہ کہ اس قول پر فیصلہ فرماتے جو اس
 نے مخفی طور پر پہلے کہا تھا اور اس کے اعتقاد
 و ضمیر کو نہ چھیڑتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس
 کی کسی کو اجازت نہیں دی بلکہ اس پر وہ خود
 گرفت فرماتا ہے نہ کہ اس کی مخلوق

۵۔ مولانا امین اصلاحی نے اس کے تحت عنوان ”منافقین کے باب میں رویہ کی تبدیلی
 کی ہدایت“ قائم کر کے لکھا۔

”تو یہاں مقصود حضور ﷺ کو اس امر کی تاکید ہے کہ آپ اپنا رویہ منافقین کے باب
 میں یکسر تبدیل کر لیں اور شدت کے ساتھ ان کا احتساب کریں لیکن ساتھ ہی کفار کا بھی حوالہ
 دے دیا ہے جس سے اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ اب یہ منافقین مسلمانوں کے زمرہ کے
 لوگ نہیں ہیں بلکہ یہ بھی کفار کے زمرہ میں شامل ہیں۔ جہاد کا لفظ قتال اور شدت احتساب
 و داد گیر سب پر حاوی ہے مطلب یہ ہے کہ کفار کے ساتھ اس نوعیت کا جہاد کرو جس کا تمہیں
 اعلان برأت کے ساتھ تفصیل سے حکم دیا جا چکا ہے اور ان منافقین کے ساتھ احتساب کا جہاد
 کرو و اغلظ علیہم اسی احتساب اور دارگیری کی وضاحت ہے یعنی اب تک تم نے ان کے
 ساتھ نرمی و رافت کا جو رویہ رکھا اس کی قدر انہوں نے نہیں پہچانی یہ تمہاری کریم النفسی سے
 فائدہ اٹھا کر اپنی شرارتوں میں دلیر ہوتے ہیں جھوٹے بہانوں اور جھوٹی قسموں کو انہوں نے
 اپنے لئے سپر بنا رکھا ہے اور تم اپنی طبیعت کی نرمی کے سبب سے ان کی چالوں سے آگاہ ہونے
 کے باوجود طرح دے جاتے ہو اب اس کی گنجائش باقی نہیں رہی ہے اب ان کو اچھی طرح کسو

اور ہر معاملے میں سخت کسوٹی پر پرکھوتا کہ ان پر واضح ہو جائے کہ یہ جھوٹ اور فریب کی نقاب
اب ان کے چہروں پر باقی رہنے والی نہیں ہے اب یا تو انھیں مسلمانوں کی طرح مسلمان بن کر
رہنا ہوگا یا اس انجام سے دوچار ہونا پڑے گا جو کفار کے لئے مقدر ہو چکا ہے۔ آیت نمبر ۴۳ عفا
اللہ عنک لم اذنت لہم کے تحت ہم جو کچھ لکھ آئے ہیں ایک نظر اس پر ڈال لیجئے اس لئے
کہ یہ ہدایت اسی کی توضیح مزید ہے۔
(تدبر قرآن، ۳: ۱۹۸)

۶۔ شیخ محمد عبدہ الفلاح نے اس کے تحت لکھا

یعنی اب تک جو آپ ان سے نرمی اور چشم پوشی کا معاملہ کرتے رہے ہیں اسے ختم
کیجئے اور ان کے ہر قصور پر سختی سے گرفت کیجئے۔
(اشرف الحواشی، ۲۳۹)

بعینہ ان الفاظ کے ساتھ یہ آیت مبارکہ سورۃ تحریم میں بھی ہے اس کی آیت نمبر ۹ ہے اس کے
تحت ڈاکٹر عبد العزیز عبد اللہ حمیدی منافقین کے ساتھ جہاد کی تفصیل میں لکھتے ہیں کہ ان سے
جہاد بالقتال مراد نہیں۔

واما المنافقون فبوسائل الدفاع	منافقین کے ساتھ دیگر وسائل دفاع کے
الاخرى التى تبنى دون الجهاد من	ذریعے قتال کرو مثلاً ان کا معاملہ لوگوں کے
كشف امرهم ولو منهم وتغنيفهم	سامنے آشکار کر دو ان پر ملامت سختی کرو ان
وعندم قبول اعتذارهم	کے عذر نہ سنو، ان سے نفرت کا اظہار کرو
واظهار احتقارهم وعدم استنادای	اور ان کے کسی عمل کو مسلمانوں کا عمل نہ جانو

عَمَلٌ مِّنْ أَعْمَالِ الْمُسْلِمِينَ إِلَيْهِمْ

وَإِنْ كَانَ عَمَلًا لَا أَهْمِيَّةَ لَهُ وَغَيْرِ

ذَلِكَ مِّنْ وَسَائِلِ الْجِهَادِ حَتَّى

يَقْلَعُوا عَمَّا لَهُمْ فِيهِ مِنَ النِّفَاقِ وَ

يَنْضَمُّوا إِلَى صَفِّ الْمُتَوَكِّلِينَ

الصَّادِقِينَ

(المنافقون في القرآن الكريم، ۳۴۰)

کیونکہ اس کی ہرگز اہمیت نہیں یہاں تک کہ
وہ نفاق سے باز آجائیں اور سچے مسلمان
بن جائیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ إِلَى طَائِفَةٍ مِّنْهُمْ فَاسْتَأْذَنُوكَ
لِلْخُرُوجِ فَقُلْ لَّنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ
عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَاقْعُدُوا مَعَ
الْخَالِفِينَ،

(التوبہ، ۸۳)

پھر اے محبوب اگر اللہ تمہیں ان میں سے کسی گروہ کی طرف واپس
لے جائے اور وہ تم سے جہاد کی نکلنے کی اجازت مانگے تو تم فرمانا
کہ تم کبھی میرے ساتھ نہ چلو اور ہرگز میرے ساتھ کسی دشمن سے
نہ لڑو تم نے پہلی دفعہ بیٹھ رہنا پسند کیا تو بیٹھ رہو پیچھے رہ جانے
والوں کے ساتھ۔

غزوہ تبوک کے موقع پر منافقین نے مختلف حیلوں اور بہانوں سے شرکت نہ کی، آپ ﷺ نے ان کے جھوٹے عذرات کے باوجود انھیں اجازت دیدی تھی جیسا کہ پہلے عفا اللہ عنک کے تحت گذرا۔ مذکورہ ارشاد گرامی میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ تعلیم دی کہ آئندہ اگر یہ آپ کے پاس آئیں اور جہاد میں شرکت کی اجازت چاہیں تو واضح طور پر فرمادیجیے اب تم ہمارے ساتھ کبھی بھی نہ نکل سکو گے اور نہ ہی ہمارے ساتھ مل کر جہاد کرو گے یعنی اعلانیہ ان کے ساتھ بائیکاٹ فرمادوتا کہ یہ ننگے ہو جائیں اور دنیا میں ذلیل و رسوا ہو کر مریں۔ اب غور کیجئے اگر آپ ﷺ ان سے آگاہ ہی نہیں تو ان کو جہاد میں شرکت سے کیسے منع کریں گے۔ یہ آیت بالکل آشکار کر دیتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین کے بارے میں آگاہ فرما کر یہ حکم دیا کہ اب یہ اگر آئیں بھی تو اجازت سے انکار کر دو۔ آگے مفسرین کی آراء ملاحظہ کریں

۱۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی ۶۰۶ھ) نے اسی آیت کے تحت لکھا

هذا يجرى مجرى الذم واللعن لهم
و مجرى اظهار نفاقهم و فضاحتهم
و ذلك لان ترغيب المسلمين في
الجهاد امر معلوم بالضرورة من دين
محمد ﷺ ثم ان هؤلاء اذا منعوا
من الخروج الى الغزو بعد اقدامهم
على الاستيذان كان ذلك

یہ ان کی مذمت اور ان پر لعنت اور ان کے
نفاق اور ذلتوں کا اظہار ہے اس لئے کہ
مسلمانوں کو جہاد کی ترغیب دین محمدی ﷺ
میں معروف امر ہے۔ پھر جہاد پر جانے
کی اجازت کے بعد انھیں جہاد کے لئے
منع کرنا واضح طور پر آشکار کر رہا ہے کہ یہ
اسلام سے خارج اور مکروہ و دھوکہ سے پڑ ہیں

تصريحاً بكونهم خارجين عن
الاسلام موصوفين بالمكر

اس لئے کہ آپ ﷺ نے انھیں، انکے مکر

والخدا ع لانه عليه السلام انما
منعهم من الخروج صدا عن
مكرهم و كيدهم و خداهم
فصار هذا النهي من هذا الوجه
جاریا مجری اللعن و الطرد

(مفاتیح الغیب، ۶: ۱۱۴)

۲۔ امام ابوسعود محمد عمادی (المتوفی، ۹۵۱ھ) انہیں منع کرنے کی وجہ لکھتے ہیں

فكان محذور اسامیہم عن دفتر
المجاهدين و لزهم في قرن
المخالفين عقوبة لهم

(ارشاد العقل السليم، ۴: ۸۹)

۳۔ مفتی محمد شفیع دیوبندی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں

اگر خدا تعالیٰ آپ کو (اس سفر سے مدینہ کو صحیح و سالم) ان کے کسی گروہ کی طرف واپس لائے
(گروہ اس لئے کہا کہ ممکن ہے بعض اس وقت تک مرجائیں یا کوئی کہیں چلا جائے اور) پھر یہ
لوگ (براہ خوشامد واضح الزام سابق کسی جہاد میں آپ کے ساتھ) چلنے کی اجازت مانگیں (اور)
دل میں اس وقت بھی یہی ہوگا کہ عین وقت پہ کچھ بہانہ کر دیں گے) تو آپ یوں کہہ دیجئے کہ
(اگرچہ اس وقت دنیا سازی کے طور پر باتیں بنا رہے ہو لیکن اللہ تعالیٰ نے تمہارا مافی الضمیر بتل
دیا ہے۔ اس لئے نہایت ہی وثوق سے کہتا ہوں کہ) تم کبھی بھی میرے ساتھ (جہاد میں) نہ چلو
گے اور نہ میرے ہمراہ ہو کر کسی دشمن (دین) سے لڑو گے۔

(معارف القرآن، ۴: ۴۳۱)

آگے چل کر لکھتے ہیں

اکثر مفسرین نے فرمایا ہے کہ یہ حکم ان کے لئے بطور دنیاوی سزا کے نافذ کیا گیا کہ اگر وہ سچ مچ کسی جہاد میں شرکت کو کہیں تو بھی انھیں شریک نہ کیا جائے۔

(معارف القرآن، ۴: ۲۳۳)

۴۔ مولانا امین احسن اصلاحی رقمطراز ہیں

دوسرا اشارہ یہ نکلتا ہے کہ منافقین کی ان حرکتوں کے سبب سے جو اوپر بیان ہوئی ہیں حضور ﷺ ان سے اس درجہ بیزار اور متنفر ہو گئے تھے کہ ان کے منہ دیکھنے کے روادار نہیں رہ گئے تھے حضور ﷺ کی یہ بیزاری عین اللہ تعالیٰ کی مرضی کے مطابق بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے تحت تھی اس وجہ سے ارشاد ہوا کہ ہر چند یہ لوگ اس قابل نہیں رہ گئے کہ تم ان کی شکل دیکھو لیکن اگر اللہ تعالیٰ تقدیر سے ان کی کسی ٹولی سے اس سفر سے واپسی پر ملا ہی دے اور یہ اپنی کھسیا ہٹ مٹانے اور اپنی وفاداری کا یقین دلانے کے لئے تم سے کسی آئندہ (جنگ میں) شرکت کی درخواست کریں تو تم ان کی درخواست سختی سے رد کر دینا یہ گویا اس حکم کا ایک پہلو واضح فرما دیا گیا جو اوپر ”آیت ۷۴“ میں ان کے ساتھ سخت رویہ اختیار کرنے کی بابت دیا گیا ہے۔

آگے ”منافقین کی رسوائی“ کے عنوان کے تحت تحریر کرتے ہیں

فقل لن تخرجوا معی ابداً ”یعنی ان کو صاف بتا دینا نہ اب کسی سفر میں میرے ساتھی بن سکتے ہو اور نہ میرے ساتھ ہو کر کسی دشمن سے جنگ کر سکتے ہو تم جس طرح سے گھروں میں بند رہے ہو اس طرح جاؤ پیچھے رہنے والوں کے ساتھ بیٹھو یہ گویا سب سے بڑی جماعتی خدمت سے ان کو حکماً روک دینے کی شکل اختیار کرنے کی ہدایت ہوئی تاکہ یہ رسوائیوں اور اب تک عذرات اور بہانوں کے پردے میں وہ مسلمانوں کے اندر جو گھسے ہوئے تھے یہ قصہ ختم ہوا اب تک تو وہ جہاد سے بچنے کے لئے رخصتیں مانگتے تھے اب حضور ﷺ کو یہ ہدایت ہوئی کہ اگر یہ جہاد میں شرکت کی اجازت مانگیں تو انھیں اجازت نہ دیجیو۔

(بذکر قرآن، ۳: ۲۰۸)

۵۔ مولانا شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں

یعنی اب اگر یہ لوگ کسی دوسرے غزوہ میں ساتھ چلنے کی اجازت مانگیں تو فرما دیجئے کہ بس تمہاری محبت و شجاعت کا بھانڈا پھوٹ چکا اور تمہارے دلوں کا حال پہلی مرتبہ کھل چکا نہ تم کبھی ہمارے ساتھ نکل سکتے ہو اور نہ دشمنان اسلام کے مقابلہ میں بہادری دکھا سکتے ہو۔

(تفسیر عثمانی، ۳۴۵)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّا تَابَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى
قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ
فَاسِقُونَ ۝

(سورة التوبة، ۸۴)

اور ان میں سے کسی کی میت پر کبھی نماز نہ پڑھنا اور نہ اس
کی قبر پر کھڑے ہونا بے شک اللہ اور رسول سے منکر
ہوئے اور فسق میں ہی مر گئے

جی
جسم کا
کے بار
ہفت
تھالی
الکلی سر

شان نزول: رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی جب فوت ہوا۔ رسول اللہ ﷺ اس کا جنازہ پڑھانے کیلئے تشریف لے جانے لگے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ وہ تو اللہ اور آپ ﷺ کا دشمن ہے اس کا جنازہ نہ پڑھائیں۔ آپ ﷺ نے تبسم فرمایا جب انھوں نے بہت اصرار کیا تو فرمایا

اخر عنی یا عمر انی خیرت عمر جانے دو مجھے اس بارے میں اختیار دیا گیا ہے یعنی مجھے ابھی تک اللہ تعالیٰ نے ان کے جنازہ سے منع نہیں کیا، جنازہ بھی پڑھایا بلکہ کفن میں اپنی قمیص بھی عطا فرمائی۔

ہزار آدمی کا مسلمان ہونا

امام ابو شیخ نے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا: جب آپ ﷺ سے اس کی حکمت پوچھی گئی تو فرمایا میں جانتا تھا یہ چیزیں اسے نفع نہیں دیں گی لیکن اللہ کی قسم میں امید رکھتا ہوں بنی خزرج سے ہزار آدمیوں سے زیادہ لوگ اسلام لے آئیں گے۔

(روح المعانی، پ ۱۰، ۱۵۴)

اسی موقع پر یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی جس میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو آئندہ کسی بھی منافق کا جنازہ پڑھنے سے منع فرمادیا۔

بحکم کا ہونا ضروری ہے

جب آئندہ منافقین کا جنازہ پڑھنے سے روک دیا ہے تو ضروری ہے آپ ﷺ کو ان کے بارے میں علم دیا جائے کیونکہ بغیر علم کے آپ کیسے امتیاز کر سکتے ہیں کہ یہ مسلمان ہے یا منافق، اور جب تک امتیاز نہ ہو آدھی جنازہ پڑھنے کا فیصلہ نہیں کر سکتا لہذا ماننا پڑے گا کہ اللہ تعالیٰ سے اپنے حبیب ﷺ کو احوال منافقین سے آگاہ کر دیا اور حکم فرمادیا آئندہ ان میں سے اگر کوئی مرتا ہے تو آپ ﷺ اس کا جنازہ نہ پڑھیں۔

ان آیات مبارکہ سے یہ استدلال صحابہ اور تابعین سے ثابت ہے

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما آیت ”فلتعرفنہم فی لحن القول“ کے

تحت فرماتے ہیں

مہم اہل النفاق و قد عرفہ ایاہم فی

برآۃ فقال (ولا تصل علی احد منہم

مات ابدأ ولا تقم علی قبرہ) وقال

(قل لن تسخرجوا معی ابدأ ولن

تقاتلوا معی عدواً)

(جامع البیان، ۱۳: ۷۸)

یہ اہل نفاق ہیں اللہ تعالیٰ نے سورۃ توبہ میں

آپ ﷺ کو ان کی پہچان عطا کرتے

ہوئے فرمایا اب کبھی بھی ان میں مرنے

والے پر جنازہ نہ پڑھو اور نہ ان کی قبور پر

قیام کرو اور یہ حکم دیا کہ انھیں کہہ دو آئندہ

کبھی بھی تم میرے ساتھ نہ نکلو گے اور نہ ہی

میرے ساتھ جہاد میں شرکت کرو گے

۲۔ حضرت ضحاک تابعی (المتوفی، ۱۰۵) نے بھی انہی آیات کے تحت بعینہ یہی الفاظ

نقل کئے ہیں۔ (تفسیر الضحاک، ۲: ۷۶۵)

۳۔ امام ابن کثیر المتوفی (۷۷۴) اس آیت مبارکہ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ اس

کے ذریعے اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو حکم دیا ہے کہ اب ان منافقوں سے برأت کا اعلان

کردوانکے الفاظ ہیں

امر اللہ تعالیٰ رسولہ ﷺ ان یتبرأ

المنافقین و ان لا یصلی علی احد

منہم اذا مات و ان لا یقوم علی

قبرہ لیستغفر لہ او یدعولہ لانہم

فرمایا ان میں سے کوئی مرجائے تو جنازہ نہ

پڑھو، ان کی قبر پر استغفار و دعا کے لئے

کفرُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَمَا تَوْأَلِيهِ وَ
 هَذَا حَكْمٌ عَامٌّ فِي كُلِّ مَنْ عَرَفَ
 نِفَاقَهُ وَانْ كَانَ سَبَبُ نَزُولِ الْآيَةِ فِي
 عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سُلُوْلٍ رَأْسُ الْمُنَافِقِيْنَ
 (تفسير القرآن، ۲: ۳۷۸)
 کھڑے نہ ہوں اس لئے کہ انھوں نے اللہ
 اور اس کے رسول ﷺ سے کفر کیا اور اسی پر یہ
 مرے۔ یہ حکم ہر اس شخص کو شامل ہے جس
 کا نفاق معلوم و معروف تھا اگرچہ سبب نزول
 رَأْسُ الْمُنَافِقِيْنَ عبد اللہ بن ابی سلول ہے

اس حکم پر عمل

صحابہ کا بیان ہے کہ اس حکم کے نزول کے بعد آپ ﷺ نے وصال تک کسی منافق کا
 جنازہ نہیں پڑھایا۔

۱۔ امام ابن ابی حاتم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں
 فَمَا صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيَّ
 مَنْفَقٍ بَعْدَهُ حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ عَزَّوَجَلَّ
 (تفسير لابن ابي حاتم، ۶: ۱۸۵۸)
 اس کے بعد وصال تک آپ ﷺ نے
 کسی منافق کا جنازہ ادا نہیں فرمایا

۲۔ امام بغوی اور امام ابوسعود حنفی نے یہ الفاظ ذکر کئے ہیں
 فَمَا صَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ عَلَيَّ مَنْفَقٍ وَ
 لَا قَامَ عَلَيَّ قَبْرُهُ
 (معالم التنزيل، ۲: ۳۱۷)
 اس کے بعد کسی منافق کا جنازہ نہیں
 پڑھایا اور نہ اس کی قبر پر تشریف فرما
 ہوئے
 (ارشاد العقل، ۴: ۹۰)

مفسرین کرام نے اس آیت اور حکم سے بھی علم منافقین پر استدلال کیا ہے
 ۱۔ شیخ زادہ حنفی (۹۵۱) اس مسئلہ کو واضح کرتے ہوئے کہ حضور ﷺ کو منافقین کا علم تھا
 فرماتے ہیں

و لو لم يتميز عنده المنافق بمن غيره
لما صبح ان يمنع من الصلوة على
جنائزهم والقيام على قبورهم
(جاشيه بيضاوى، ٤: ٥٩٦)

اگر آپ ﷺ کو منافق اور غیر منافق کا علم
و امتیاز نہ ہوتا تو ان کا جنازہ پڑھنے اور
ان کی قبور پر قیام کرنے سے منع کرنا
درست نہیں رہ جاتا

۲۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶) اسی حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں

النبي عليه السلام كان يعرف المنافق
ولم يظهر امره الى ان اذن الله تعالى
له في اظهار امرهم و منع من الصلوة
على جنازهم والقيام على قبورهم
(مفاتيح الغيب، ١٠: ٥٩)

نبی ﷺ منافقین کو جانتے تھے مگر ظاہر
نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ
نے ان کے معاملہ کو ظاہر کرنے کا حکم
دیدیا اور ان کے جنازہ اور ان کی قبور پر
قیام سے منع فرمادیا

۳۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰) نے بھی یہی الفاظ نقل کئے ہیں

فالنبي عليه السلام كان يعرف
المنافقين و لم يظهر امرهم والى
ان اذن الله له في اظهار امرهم منع
من الصلوة على جنائزهم والقيام
على قبورهم
(اللباب، ١٤: ٣٦٤)

تو نبی اکرم ﷺ منافقین کو جانتے تھے لیکن
انکے معاملات لوگوں کے سامنے بیان نہ
کرتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے
معاملات کے اظہار کی اجازت دیدی اور
ان کے جنازہ اور ان کی قبور کے پاس جانے
سے منع فرمادیا

۴۔ مولانا امین احسن اصلاحی اس آیت کے تحت لکھتے ہیں

یہ جماعت سے ان کو کاٹ دینے کی ایک اور سخت تر بلکہ آخری صورت اختیار کرنے
کی ہدایت کی۔ اوپر آیت میں نبی ﷺ کو انکے استغفار کی ممانعت ہو چکی ہے اب یہ ان کے
جنازے کی نماز پڑھنے اور ان کی قبروں پر دعائے استغفار کے لئے کھڑے ہونے کی بھی

ممانعت فرمادی گئی گویا زندگی اور موت دونوں میں ان سے قطع تعلق کا اعلان کر دیا گیا جماعتی زندگی سے آدمی کا آخری رشتہ یہی ہوتا ہے کہ مرنے پر اپنے جماعتی بھائیوں کے ہاتھوں دفن ہونا اور ان کی دعاؤں کا زور راہ لے کر اپنے آخری سفر پر روانہ ہونا ہے اس ممانعت نے اہل ایمان کے ساتھ ان کا یہ آخری رشتہ بھی کاٹ دیا۔ (تدبر قرآن، ۳: ۲۰۹)

۵۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (المتوفی، ۱۳۰۷ھ) نے لکھا

ولما نزلت هذه الآية ما صلى على منافق ولا قام على قبر بعدها
 جب یہ آیت نازل ہو گئی تو اسکے بعد آپ ﷺ نے کسی منافق کا نہ تو جنازہ پڑھا اور نہ ہی اس کی قبر پر کھڑے ہوئے (فتح البیان، ۳: ۱۵۵)

یہاں ذہن میں یہ نہ آجائے کہ ”مات“ ماضی ہے یہ صرف ابن ابی کی بات ہے نہ کہ تمام اہل نفاق کی، تو اس سلسلہ میں تمام مفسرین کا اتفاق ہے کہ آئندہ تمام اہل نفاق کے جنازہ سے منع کیا گیا ہے۔

امام رازی، شیخ واحدی کے حوالہ سے لکھتے ہیں ”مات“ نکرہ کی صفت ہونے کی وجہ سے محل جر میں ہے۔

كانه قيل على احد منهم ميت.... التقدير ولا تصل ابداً على احد منهم
 گویا فرمایا ان میں سے ہمیشہ ہر فوت ہونے والے پر ہرگز جنازہ نہ پڑھائیں۔

(مفتاح الغیب، ۶: ۱۱۶)

شیخ محمد علی سائیس نے لکھا

و مَاتَ مَاضٍ بِالنَّسْبَةِ إِلَى سَبَبِ النُّزُولِ
 وَ زَمَانِ النَّهْيِ وَلَا يَنَافِي عُمُومُهُ وَ
 شَمُولُهُ لِمَنْ سَيَمُوتُ
 (تفسير آيات الأحكام، ۱: ۷۲)
 سبب نزول اور زمانہ ممانعت کی وجہ سے لفظ ماضی ہے ورنہ یہ تمام بعد میں مرنے والوں کو بھی شامل ہے۔

اصل میں یہ الفاظ علامہ محمود آلوسی کے ہیں انہوں نے آگے یہ بھی نقل کیا کہ کچھ مفسرین یہ کہتے ہیں۔
 أَنَّهُ بِمَعْنَى الْمُسْتَقْبَلِ وَ عِزُّهُ لِتَحْقِيقِهِ
 مَاتَ يَهَاں مُسْتَقْبَلِ كے معنی میں ہے، ماضی سے تعبیر کی حکمت یقینی تحقق ہے۔
 (روح المعانی، ۱: ۴۷۹)



ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ
الْمَدِينَةِ مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ لَا يَعْلَمُهُمْ نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ
سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّوْنَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ۝

(سورۃ التوبہ، ۱۰۱)

اور تمہارے آس پاس کے کچھ گنوار منافق ہیں اور کچھ
مدینہ والے ان کی خو ہو گئی ہے نفاق، تم انہیں نہیں
جانتے، ہم انہیں جانتے ہیں جلد ہم انہیں دوبارہ عذاب
کریں گے پھر بڑے عذاب کی طرف پھیرے جائیں
گے

اس آیت مبارکہ میں جو الفاظ وحی ”سنعذبهم مرتین“ (ہم انہیں دو مرتبہ عذاب دیں گے) ہیں۔ ان کے تحت صحابہ اور مفسرین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین سے اس قدر آگاہ فرمادیا کہ آپ ﷺ نے جمعہ کے اجتماع میں نام لے لے کر انہیں مسجد سے نکال دیا۔

۱۔ امام ابن جریر طبری (المتوفی، ۳۱۰ھ) منافقین کے دنیوی عذاب کے بارے میں لکھتے ہیں

فقال بعضهم هي فضيحتهم
فضحهم الله بكشف امورهم
وتبيين سرائرهم للناس على لسان
رسول الله ﷺ

بعض سے منقول ہے کہ یہ ان کی ذلت
مراد ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی
زبان مبارک سے ان کے مخفی معاملات
کو آشکار کر کے ذلیل کروا دیا۔

اس کے بعد اس پر حضرت ابن عباس اور حضرت ابومالک رضی اللہ عنہم سے خطبہ جمعہ کی تفصیل بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے دوران خطاب منافقین کے نام لے لے کر انہیں باہر نکال دیا۔
(جامع البیان، ۱۵: ۷)

۲۔ امام ابوسعود خضی (۹۱۰ھ) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں

قام خطيباً يوم الجمعة فقال اخرج
فلان فانك منافق اخرج فلان
فانك منافق فاخرج ناساً و
فضيحتهم هذا هو العذاب الاول
(ارشاد العقل، ۹۸: ۳)

جمعہ کے یوم دوران خطبہ فرمایا فلاں نکل
جا تو منافق ہے، فلاں نکل جا تو منافق
ہے۔ آپ ﷺ نے بہت سارے
لوگوں کو ذلیل کر کے نکال دیا تو یہ عذاب
اول ہے

۳۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸ھ) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے یہی

نقل کیا کہ دونوں عذابوں سے مراد

ہما العذاب فی الدنیا بالفضیحة

والعذاب فی القبر

(غرائب القرآن: ۳، ۵۲۴)

اس کے بعد انھوں نے حضرت ابوما لک رضی اللہ عنہ سے وہی روایت نقل کی جو آپ پر امام ابوسعید نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ذکر کی ہے۔

۴۔ علامہ محمود آلوسی حنفی (۱۲۷۰ھ) نے کہا کہ امام ابن حاتم اور امام طبرانی نے اوسط اور دیگر محدثین نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے روز منبر پر خطبہ دیا اور فرمایا فلاں فلاں کھڑے ہو جاؤ اور مسجد سے نکل جاؤ کیونکہ تم منافق ہو۔

فاخرجهم باسمائهم ففضحهم ان کے نام لے لے کر انھیں نکالا اور رسوا فرمایا
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کسی کام کی وجہ سے جمعہ میں لیٹ آئے انھوں نے جہاں انھیں واپس جاتے ہوئے دیکھا تو انھوں نے محسوس کیا شاید جمعہ کی جماعت ہو گئی ہے اور انھوں نے بھی اس بات سے حضرت عمر کو آگاہ نہ کیا کہ شاید یہ جانتے ہوں لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ مسجد میں پہنچے تو وہاں تمام مسلمان موجود تھے۔ ایک آدمی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا
ابشر یا عمر فقد فضح الله تعالى عمر (رضی اللہ عنہ) مبارک ہو آج
المنافقين اليوم فهذا العذاب الاول تعالیٰ نے منافقین کو رسوا فرما دیا یہ عذاب
والعذاب الثاني عذاب القبر اول ہے اور عذاب ثانی قبر کا عذاب ہے
(روح المعانی: پ ۱۱، ۱۱۱)

۵۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰ھ) نے حضرت سدی اور کلبی کے حوالہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے موقع پر خطاب کیا اور فرمایا

اخرج يا فلان فانك منافق اخرج يا
فلان فاخرج من المسجد ناساً و
فضحهم فهذا العذاب الاول
نكل جا فلان تو منافق ہے فلاں نكل جا تو
منافق ہے مسجد سے متعدد لوگوں کو نکال کر
رسوا فرمایا تو یہ عذاب اول ہے

(الباب، ۱۰: ۱۹۰)

۶۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی، ۷۷۷ھ) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا
قام رسول اللہ ﷺ يوم الجمعة فقال
اخرج يا فلان انك منافق و اخرج يا
فلان فانك منافق فاخرج من
المسجد ناساً منهم
فضحهم..... قال ابن عباس هذا
العذاب الاول حين اخرجهم من
المسجد والعذاب الثاني عذاب
القبر

رسول اللہ ﷺ نے جمعہ کے دن
دوران خطاب فرمایا اے فلاں تو نكل جا تو
منافق ہے فلاں تو نكل جا تو منافق ہے
متعدد لوگوں کو آپ ﷺ نے نکال کر
رسوا فرمایا، حضرت ابن عباس رضی اللہ
عنہما کہتے ہیں یہ مسجد سے ذلیل کر کے
نکالنا عذاب اول ہے اور عذاب قبر ثانی
ہے۔

(تفسير القرآن العظيم، ۲: ۳۸۴)

۷۔ امام علی بن احمد المہامی (المتوفی، ۸۳۵ھ) مرتین کی تفسیر میں لکھتے ہیں
مرة باظهار نفاقهم باخراجهم يوم
الجمعة في خطبتها من المسجد
باسامهم

ایک دفعہ جمعہ کے دن ان کے نام لے کر
مسجد سے نکالنا مراد ہے۔

(تبصير الرحمن، ۱: ۳۱۳)

۸۔ شیخ محمد بن علی شوکانی نے یہی روایت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے حوالہ سے
امام ابن جریر، ابن ابی حاتم، طبرانی، ابوالشیخ اور ابن مردویہ سے نقل کی ہے

(فتح القدیر، ۲: ۴۰۱)

دوسرے مقام پر عذاب سے مراد بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں

قيل الفضيحة بانكشاف نفاقهم

ان کے نفاق کو منکشف کر کے رسوا کرنا

(فتح القدیر، ۲: ۳۹۹)

مراد ہے

۸۔ امام بیضاوی نے آیت مذکورہ میں عذاب سے مراد یہ معنی لیا ہے

بالفضيحة والقتل او باحدھما و

انھیں رسوا کرنا اور قتل یا ان میں سے

عذاب القبر

ایک اور عذاب قبر مراد ہے

(بیضاوی مع شیخ زادہ، ۴: ۵۰۹)

چھتیس منافع نکال دیئے گئے

امام احمد نے حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے خطاب

فرمایا، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کی اور اس کے بعد فرمایا

ان فيكم منافقين فمن سميت فليقم

تم میں منافع ہیں جس کا نام لوں وہ اٹھے

ثم قال قم يا فلان قم يا فلان حتى

پھر فرمایا فلاں اٹھ فلاں اٹھ حتیٰ کہ چھتیس

سمي ستة و ثلاثين رجلاً ثم قال ان

افراد کا نام لیا پھر فرمایا تمھارے اندر ہیں،

فيكم فاتقوا الله فمر عمر على رجل

اللہ سے ڈرو، حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا گذر

ممن سمى مقنع قد كان يعرفه قال

ایک ایسے آدمی پر ہوا جو منہ چھپائے تھا۔

مالك قال فحدثه بما قال رسول

آپ نے پوچھا کیا ہوا اس نے بتایا کہ

الله ﷺ فقال بعدا لك سائر اليوم

رسول اللہ ﷺ نے نکال دیا تو فرمایا اللہ کی

(مسند احمد، ۵: ۳۶۷)

رحمت سے دور ہی رہے

روایات پر اعتراضات کی حقیقت

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس مروی روایت پر کچھ اعتراضات کیے گئے ہیں یہاں ان کی حقیقت سے بھی پردہ اٹھانا نہایت ضروری ہے

اعتراض اول

اس کی سند میں اضطراب ہے کہیں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا نام ہے اور کہیں حضرت

ابو مسعود عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کا ہے (تفسیر ابن کثیر جلد ۴، ص ۱۸۰)

روح المعانی میں ابن مسعود انصاری ہے (ازالۃ الریب، ۳۱۷)

جواب

ایسے اضطراب کی وجہ سے حدیث کو رد کر دینا سراسر زیادتی ہے کیونکہ ان میں سے جو بھی ہوسحابی ہے جس کی وجہ سے حدیث میں ضعف ہرگز پیدا نہیں ہوتا حافظ ابن حجر عسقلانی (المتوفی ۸۵۲) اضطراب کے بارے میں لکھتے ہیں

هو الاختلاف الذي يؤثر قد حاو
اختلاف الرواة في اسم رجل لا يؤثر
ذلك لانه ان كان ذلك الرجل ثقة
فلا ضير

ایسا اختلاف جو حدیث کے رد و قدح
میں موثر ہو، راویوں کا کسی آدمی کے نام
میں محض اختلاف کرنا موثر نہیں ہوتا اس
لئے کہ اگر وہ آدمی ثقہ ہے تو یہ کوئی حرج

(النکت علی کتاب ابن الصلاح، ۳۲۹) نہیں

یعنی اگر آدمی ثقہ ہے لیکن راویوں کا اس میں اختلاف ہو گیا تو کوئی حرج نہیں یہ تو
عام لوگوں کے حوالہ سے ہے اور جب مرکز روایت صحابی ہو تو پھر اختلاف کیسے موثر ہوگا؟
دلچسپ بات یہ ہے کہ معترض نے آگے خود لکھا

”قرین قیاس یہ بات ہے کہ یہ روایت حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے نہیں بلکہ
ابو مسعود عقبہ بن عمرو انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے چنانچہ امام جلال الدین سیوطی اس کو اسی طرح
نقل کرتے ہیں عن ابی مسعود الانصاری رضی اللہ عنہ (درمنثور، ۳: ۲۷۲)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابو مسعود رضی اللہ عنہ میں کتابت وغیرہ میں غلطی واقع ہو
گئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ازالۃ الريب، ۳۱۷)

اب خود ہی بتائیے اس کے بعد اعتراض کی گنجائش باقی رہ جاتی ہے؟

ہم یہاں محشی تاریخ کبیر علامہ عبدالرحمن بن یحییٰ یمانی کا اہم نوٹ نقل کئے دیتے

ہیں جو مسئلہ حل کر دیتا ہے۔ روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا

و علی کل حال فوکیع و ابو نعیم
اثبت من غیرها و قد قالا عن ابی
مسعود فان کان غیر ہما قال عن
ابن مسعود فقولا ہما اصح

(التاریخ الکبیر، ۷، ص ۲۳)

ان دونوں کا قول ہی اصح ہے

اعتراض ثانی

اس مقام پر لکھا

”اور شیعہ کا نظریہ علم غیب میں نیز حضرات صحابہ کرام کے اوپر طعن کرنے اور نفاق وغیرہ کے الزام عائد کرنے میں کسی سے مخفی نہیں ہے اور ابن مردویہ کی روایت میں جو بطریق ابن مسعود مروی ہے یہ الفاظ بھی مروی ہیں کہ

ما کنا نعرف المنافقین علی عہد
رسول اللہ ﷺ الا یبغضہم علی بن
ابی طالب (درمنثور، ۶: ۶۶)

سوچنے کی بات ہے کہ کیا منافقوں کا بغض صرف حضرت علی سے تھا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نہ تھا؟ انکے ساتھ بغض کرنے کو کیوں علامات نفاق سے شمار نہیں کیا گیا

(ازالۃ الریب، ۳۱۸)

خلاصہ اعتراض یہ ہے کہ منافقین والی روایت ضعیف ہے اور قابل قبول نہیں اور اس پر دلیل یہ ہے کہ اس میں صرف بغض علی کو نفاق کی علامت مانا گیا ہے

جواب

یہ بات کسی شیعہ نے گھڑی نہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ بغض علی علامت نفاق ہے اس پر احادیث صحیحہ وارد ہیں مثلاً امام مسلم نے کتاب الایمان میں سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے حضور ﷺ کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

ان لا یحبنی الا مؤمن ولا یبغضنی الا منافق (مسلم، ۱۳۱ حدیث) اور منافق بغض رکھے گا

شیخ ناصر الدین البانی کی سلسلہ احادیث صحیحہ جلد ۲، ص ۲۹۸، بھی دیکھ لیں تاکہ تشفی ہو جائے صحابہ نے اسی بات کو پھیلا یا اور اپنایا اور آج بھی امت کا یہی عقیدہ ہے۔ رہا یہ معاملہ کہ دیگر صحابہ کی عداوت نفاق کیوں نہیں؟ کیا یہ اعتراض رسول اللہ ﷺ پر نہیں کیا جا رہا؟ حالانکہ آپ ﷺ نے تاقیامت اس کے ذریعے اہل بیت کے دشمنوں کو آشکار فرمایا ہے تو جو بات آپ ﷺ کی تعلیم کے مطابق ہو اس پر مسلمان اعتراض کی سوچ بھی نہیں سکتا

اعتراض ثالث

امام بیہقی کی سند میں ابو احمد الزبیری عن سفیان الخ واقع ہیں اور یہ اگرچہ حضرات محدثین کرام کے نزدیک ثقہ ہیں، مگر امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کثیر الخطاء فی حدیث سفیان (سفیان سے جب یہ روایت کرتے ہیں تو اس میں کثرت سے خطا کر جاتے ہیں) (ازالیۃ الارب، ۳۱۸)

جواب

امام بیہقی نے مسجد سے منافقین کو نکال دینے والی روایت دو مقام پر نقل کی ہے

مقام اول

امام نے باب ما جاء فی اخبارہ ﷺ اسماء المنافقین و صدقہ فی ذالک (حضور ﷺ کا منافقین کے ناموں سے آگاہ کرنا اور اس بارے میں آپ کا سچا ہونا) قائم کیا

اس کے تحت اسے دو اسناد سے نقل کیا، ان میں ابوالاحمد نامی راوی موجود ہیں۔ وہ دونوں اسناد یہ ہیں

۱۔ اخبرنا محمد بن عبد اللہ الحافظ حدثنا محمد بن عبد اللہ الصفار

حدثنا احمد بن محمد البرنی حدثنا ابو نعیم حدثنا سفیان عن سلمة بن كهیل

عن رجل من ابیه قال سفیان اراه عیاض عن ابی مسعود رضی اللہ عنہ

۲۔ اخبرنا ابو عبد اللہ الحافظ اخبرنا محمد بن عبد اللہ حدثنا احمد

حدثنا ابو حذیفہ حدثنا سفیان عن سلمة عن عیاض بن عیاض عن ابیه عن

ابی مسعود رضی اللہ عنہ (دلائل النبوة، ۶: ۲۸۶)

آپ نے ملاحظہ کیا تبہتی کی دونوں روایات میں وہ راوی موجود ہی نہیں جس پر اعتراض ہے

مقام ثانی

غزوہ تبوک کے بعد کے واقعات بیان کرتے ہوئے باب قائم کیا "باب تلقی
الناس رسول اللہ حین قدم عن غزوة تبوک" اس کے تحت روایت نقل کی تو اس
میں یہ راوی ہیں (دلائل النبوة، ۵: ۲۸۳)

لیکن اس کا پہلی روایات پر کچھ اثر نہیں ہوگا۔ معترض پر لازم تھا کہ وہ اعتراض کرنے سے پہلے
اچھی طرح اس روایت کی تحقیق کرتے شاید انھوں نے حافظ ابن کثیر کی البدایہ، جز ۵، ص ۲۴
سے تبہتی کی روایت دیکھ کر اعتراض جڑ دیا اور تبہتی کی دلائل النبوة نہ دیکھی حالانکہ اگر اصل دیکھ
لیتے تو یہ اعتراض ہرگز نہ کرتے

قبولیت محدثین

معترض نے ان پر جو جرحی کلمات نقل کئے ہیں۔ کیا ان کی بنا پر محدثین نے انھیں مسترد کیا ہے وہ
تو ان کی روایت کو قبول کرتے ہیں جیسا کہ خود معترض کو بھی اعتراف ہے۔ یہاں ان کے
بارے میں دیگر محدثین کی آراء سامنے لے آتے ہیں

۱۔ ابن نمیر کہتے ہیں

صدوق ما علمت الا خيراً مشہور

بالطلب ثقة

۲۔ امام ابن معین ثقہ قرار دیتے ہیں، امام دارمی نے ان سے نقل کیا ”لیس به بأس“ (ان میں کوئی حرج نہیں)

۳۔ ان کے شاگرد و بندار کہتے ہیں

ما رأیت رجلاً قط احفظ من ابی
احمد الزبیری
میں نے ابو احمد زبیری سے بڑھ کر کوئی
حافظ حدیث نہیں دیکھا

۴۔ امام نسائی نے بھی ”لیس به بأس“ (ان میں کوئی حرج نہیں) کہا ہے

۵۔ امام ابو ذرعبہ نے صدوق کہا

۶۔ امام ابو حاتم نے یہاں ”لہ اوہام“ کہا وہاں حافظ للحدیث عابد مجتہد بھی
لکھا ہے

رہا امام احمد کا فرمان کہ یہ حدیث سفیان میں کثیر الخطاء ہے کیا اس کے بارے میں
ان کے شاگرد نصر بن علی کا یہ کہنا کافی نہیں کہ مجھے ابو احمد زبیری نے خود کہا

انسا لا ابالی ان یسرق لی کتاب
سفیان ان احفظہ کلہ
اگر مجھ سے میرے شیخ سفیان کی کتاب
چوری بھی ہو جائے تو پرواہ نہیں کیونکہ

(سیر اعلام النبلاء، ۸: ۳۴۲) میں نے تمام کو حفظ کر لیا ہے

(میزان الاعتدال، ۳: ۵۹۵)

اور اگر ان جرحی الفاظ کی تحقیق میں جایا جائے تو واضح ہو جاتا ہے کہ یہ معمولی جرح
ہے مثلاً لہ اوہام کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں

و حیث یوصف بقلة الغلط كما يقال
 کسی راوی میں غلطی کا قلیل ہونا یہ ہے مثلاً کہا
 سنی الحفظ اولہ اوہام اولہ مناکیر
 جائے اسکا حافظہ کمزور ہے، اس کے لئے
 (مقدمة فتح الباری، ۳۸۱) اوہام میں یا اس سے منکر روایات ہیں وغیرہ
 اگر ہم اس قدر جرح سے روایات ترک کرنا شروع کر دیں تو پھر کون سی روایت قابل قبول رہے
 گی؟ تھوڑی بہت جرح تو ہر راوی پر کی گئی ہے۔

اعتراض رابع

مذکورہ راوی ابو احمد زبیری اور اس روایت کے دوسرے راوی سلمہ بن کہیل ہیں ان
 میں تشیع تھا (ازالۃ الریب، ۳۱۹)

خلاصہ اعتراض یہ ہے کہ اس روایت کے دو راوی شیعہ ہیں لہذا یہ ہرگز قابل قبول نہیں

جواب

اس اعتراض کی بنیاد یا تو اصول حدیث سے بے خبری ہے یا دیانت کی خلاف
 ورزی، کیونکہ جو آدمی بھی اصول سے آگاہ ہے وہ ہرگز ایسا اعتراض نہیں کرے گا آئیے پہلے
 یہاں ایک بنیادی ضابطہ اور اصول ذہن نشین کر لیں تاکہ جواب اچھی طرح سمجھ آ سکے
 پہلے ادوار میں شیعہ ہونا عیب نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ رافضی ہونا عیب تھا کیونکہ شیعہ سے محبت اہل
 بیت اور رافضی سے صحابہ کا دشمن مراد ہوا کرتا ہے۔ امام ذہبی نے ایک سوال کے جواب میں یہی
 گفتگو کی ہے آئیے سوال و جواب انہی کی زباں سے ملاحظہ کیجئے

فلقائل ان يقول: كيف ساغ توثيق
مبتدع وحدثقة العدالة والاتقان؟
فيكف يكون عدلاً من هو صاحب
بدعة؟ وجوابه ان البدعة على ضربين
فبدعة صغرى كغلو التشيع او
كالتشيع بلا غلو ولا تحرف، فهذا
كثير في التابعين وتابعيهم مع الدين
والورع والصدق فلورد حديث
هؤلاء لذهب جملة من الاثار النبوية
وهذه مفسدة بينة ثم بدعة كبرى،
كالرفض الكامل والغلو فيه والخط
على ابى بكر، عمر رضی اللہ
عنہما، والداعى الى ذلك،
فهذا النوع لا يثبت بهتم ولا كرامة
وايضاً فما استحضروا الآن في
هذا الضرب رجالاً صادقاً ومأموراً، بل
الكذب شعارهم، والتقية والنفاق
دثارهم، فكيف يقبل نقل من
هذا حاله! حاشاؤ كلاً فالشيعة الغالى
في زمان السلف وعرفهم هو من تكلم

یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ کسی بدعتی کی
توثیق اور اسے ثقہ و عادل کیسے قرار دیا جا
سکتا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ بدعت دو
طرح کی ہے بدعت صغریٰ غالی شیعہ ہونا یا
بلاغلو و تحرف کے شیعہ ہونا۔ یہ چیز دین،
ورع، تقویٰ اور صدق کے باوجود تابعین
اور تبع تابعین میں کثرت کے ساتھ تھی
اگر ان کی حدیث رد کر دی جائے تو
احادیث نبویہ کا ایک ذخیرہ مسترد ہو جائے
گا اور یہ بہت بڑا فتنہ اور فساد ہو گا دوسری
قسم بدعت کبریٰ مثلاً کامل رافضی اور رفض
میں غالی ہونا سیدنا ابو بکر و عمر کے مرتبہ کو کم
کرنا اور اس کی دعوت دینا یہ ایسی قسم ہے
جس سے استدلال اور احتجاج نہیں کیا جا
سکتا اور نہ ہی اسے عزت دی جاسکتی ہے
اور آج کے دور میں بھی اس قسم کے
لوگوں میں کوئی سچا اور امین نبی بلکہ جھوٹ
ان کا تقیہ اور نفاق ان کا اور رہنا ہے حاشا
و کلا ایسے لوگوں کی روایت کیسے لی جاسکتی
ہے؟ سلف کے زمانہ اور عرف میں غالی

فی عثمان والزبیر وظلحة ومعاویة
وطائفة ممن حارب علیاً رضی اللہ
عنه وتعرض لسيهم والغالی فی زماننا
وعرفنا هو الذی یکفر هولاء السادة
ويتبر من الشيخین ایضاً، فهذا ضال
مبعر (ولم یکن ابان بن تغلب یعرض
للشیخین اصلاً، بل قد یعتقد
علیاً افضل منهما)
(میزان الاعتدال، ۶: ۵۱)

شیعہ وہ تھا جو حضرت عثمان، حضرت
زبیر، حضرت طلحہ، حضرت معاویہ اور جن
لوگوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے
خلاف جنگ کی، ان کے بارے میں طعن
کرتا اور ان کو برا بھلا کہتا لیکن ہمارے
زمانہ اور عرف کے غالی ان کبار صحابہ کو کافر
کہتے ہیں اور شیخین سے دور بھاگتے ہیں تو
ایسے لوگ واقعہ ضال اور مفتری ہیں لیکن
ابان بن تغلب شیخین کے بارے میں غلط
رائے نہیں رکھتا تھا البتہ حضرت علی رضی
اللہ عنہ کو ان سے افضل جانتا تھا

امام حاکم کے بارے میں وارد کردہ اس اعتراض کا جواب امام ذہبی نے یوں دیا:
قلت کلا لیس ہو رافضیابل تشیع
(سیر اعلام النبلا، ۱۷، ۱۷۴)

میزان الاعتدال میں فرماتے ہیں
قلت اللہ یحب الانصاف ما الرجل
رافضی بل هو تشیعی فقط
(میزان، ۳: ۶۰۸)

میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ انصاف پسند فرماتا
ہے یہ آدمی رافضی نہیں بلکہ فقط شیعہ ہیں

اعتراض خامس

مولانا نے تیسری وجہ یہ روایت قبول نہ کرنے کی یہ لکھی

”اس روایت کی سند میں عیاض بن عیاض عن ابیہ عن ابن مسعود الخ ہے دیکھیے البدایہ والنہایہ، جلد ۵، ص ۲۷ و ابن کثیر جلد ۴، ص ۱۸۰، وغیرہ اور کتب اسماء الرجال میں عیاض بن عیاض عن ابیہ الخ، باپ اور بیٹے دونوں کا کوئی پتہ نہیں چل سکا کہ یہ کون تھے اور کیسے تھے؟ ثقہ تھے یا ضعیف تھے جو شخص اس کی صحت کا مدعی ہے وہ سابق اعتراض کے علاوہ ان دونوں کی توثیق بھی کتب الرجال سے پیش کرے تعجیل المنفعة ص ۳۲۶ طبع حیدرآباد دکن میں عیاض بن عیاض کا تذکرہ ہے مگر اس میں اس کا بھی ذکر ہے ولم يذكر سماعا عن ابیه ولا ابوه عن ابی مسعود اور ذمہ داری سے ان کی توثیق اور سماعت کے بغیر اس کی صحت کا ادعا محض باطل ہوگا۔ اور تفسیر منار میں اس کی تصریح ہے

والذی اراد ان الروایة غیر صحیحة ہمارے خیال کے مطابق یہ روایت ہرگز صحیح نہیں ہے (المنار، جلد ۱۱، ص ۲۰)

اس عبارت کا خلاصہ یہ ہے

- ۱۔ عیاض بن عیاض کا تذکرہ کتب الرجال میں نہیں ملتا
- ۲۔ معلوم نہیں یہ ثقہ تھے یا ضعیف
- ۳۔ جو ملا ہے اس میں ہے کہ ان کا سماع والد سے اور والد کا سماع حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے نہیں
- ۴۔ صاحب تفسیر منار کی رائے کے مطابق یہ حدیث صحیح نہیں

جواب

ہر ایک کا جواب ملاحظہ فرمائیے

- ۱۔ تقریباً تمام کتب رجال میں ان کا تذکرہ موجود ہے چند مشہور و معروف کتب کے حوالہ جات ملاحظہ کیجئے

امام بخاری نے التاريخ الكبير جلد ۷، ص ۲۳، امام ابن ابی حاتم رازی (المتوفی ۳۲۷) نے کتاب الجرح والتعديل جلد ۱۳، ص ۴۰۹ امام ابن حبان نے کتاب الثقات جلد ۵، ص ۳۶۷، اور امام ابن حجر عسقلانی (المتوفی ۸۵۲) نے تعجیل المنفعة ص ۳۲۶ پر ان کا تذکرہ کیا ہے۔ مولانا پر لازم تھا کہ وہ ان کتب کی طرف رجوع کرتے اگر انہوں نے ان کا مطالعہ نہیں کیا تو انہیں یہ کہنے کا حق نہیں پہنچتا کہ اسماء رجال کی کتب میں ان کا کوئی پتہ نہیں چلتا حالانکہ ان کے اساتذہ اور تلامذہ تک کا تذکرہ موجود ہے

۲۔ یہ کہنا کہ نہ معلوم یہ ثقہ ہے یا ضعیف؟ ہرگز درست نہیں۔ امام ابن حبان نے ان کی توثیق کی ہے لکھتے ہیں

عیاض بن عیاض یزوی عن ابی عیاض بن عیاض، حضرت ابو مسعود مسعود الانصاری وروی عنه الثوری و ابنه عیاض بن عیاض
انصاری سے روایت کرتے ہیں اور ان سے امام ثوری اور ان کے بیٹے عیاض روایت کرتے ہیں

تعجیل المنفعة کے جس مقام سے مولانا نے عبارت لی ہے وہاں حافظ ابن حجر عسقلانی نے واضح طور پر یہ بھی لکھا ہے

و ثقہ ابن حبان انہیں امام ابن حبان نے ثقہ قرار دیا ہے
(تعجیل، ص ۳۶۶)

نہ معلوم محترم موصوف نے اسے کیوں ترک کر دیا؟

امام ابن ابی حاتم رازی (المتوفی ۳۲۷) اپنے والد کے حوالہ سے ان کے بارے میں رقمطراز ہیں

عیاض بن عیاض ابو قیلہ کوفی روی
عن ابیہ عن ابی مسعود الانصاری و
روی عنہ سلمہ بن کھیل و موسی بن
قیس الحضرمی

(کتاب الجرح والتعديل، ۳: ۴۰۹)

عیاض بن عیاض کی کنیت ابوقیلہ ہے یہ
کوفہ کے رہنے والے تھے یہ اپنے والد
کے واسطہ سے حضرت ابو مسعود رضی اللہ
عنہ سے روایت کرتے ہیں اور ان کے
شاگرد سلمہ بن کھیل اور موسی بن قیس
حضرمی ہیں

پھر جب مسلمہ محدثین ان سے روایت لے رہے ہیں تو پھر انہیں غیر مقبول راوی
قرار دینا کہاں درست ہے یا پھر یہ کہنا کہ معلوم نہیں ثقہ ہیں یا ضعیف ان محدثین پر عدم اعتماد
کہلائے گا

۳۔ مولانا نے عدم سماع کے حوالہ سے جو عبارت نقل کی ہے ”لم یذكر سماعاً عن
ابیہ ولا ابوہ عن ابی مسعود“ اس سے پہلے عبارت یہ ہے ”ثم اخرجه احمد عن
موسی بن مسعود عن سفیان ولم يشك وعن قبيصة عن سفیان ولم يقل في
المسند عن ابیہ“ جو واضح کر رہی ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی، امام احمد کے حوالہ سے گفتگو کر
رہے ہیں کہ انھوں نے ان (عیاض) کے والد سے سماع اور ان کے والد کا حضرت ابو مسعود رضی
اللہ عنہ سے سماع کا تذکرہ نہیں کیا پھر اسے انھوں نے موسی بن مسعود اور قبیصہ کے حوالے سے
سفیان سے نقل کیا اور مسند میں ”عن ابیہ“ کے الفاظ بھی نہیں ہیں (تعجیل، ۳۲۶)

حالانکہ یہ حافظ ابن حجر کا مغالطہ ہے کیونکہ امام احمد نے اسے موسی بن مسعود اور قبیصہ سے ہرگز نقل نہیں کیا
اور لم یذكر سماعاً کے الفاظ بھی مسند احمد میں نہیں ہاں یہ تاریخ بخاری کے حوالے سے تبصرہ ہو سکتا ہے
کیونکہ امام بخاری نے ان راویوں سے یہ روایت نقل کی ہے۔ ان کے الفاظ ہیں

”عیاض قال موسی بن مسعود عن سلمہ عن عیاض عن ابیہ عن ابن مسعود“

آگے چل کر کہا

وقال قبيصة عياض بن عياض عن ابن مسعود (التاريخ الكبير، ٢٢٤: ٢٣)

ہماری تائید تاریخ کبیر کے محشی علامہ عبدالرحمن بن یحییٰ یمانی کی تحریر بھی کرتی ہے۔ کہ امام ابن حجر نے جو تجلیل المنفقہ میں یہ اضافہ کیا ہے

والذی فی المسند وفی تاریخ البخاری عن ابی نعیم... ثم اخرجہ احمد عن موسی بن مسعود عن سفیان.... وعن قبيصة عن سفیان... وقال لم يذكر سماعاً عن ابيه ولا ابوہ عن ابی مسعود

یہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں

أقول لم اجد فی المسند الروایة عن موسی وقبيصة ولا قوله ولم یذکر سماعاً الخ وانما الذی اخرجہ عن موسی وقبيصة المؤلف کما تری

ہم کہتے ہیں ہم نے مسند میں موسیٰ اور قبیصہ سے روایت نہیں پائی اور نہ ہی وہاں ولم یذکر سماعاً کے الفاظ ہیں الخ البتہ مؤلف (امام بخاری) نے موسیٰ اور قبیصہ سے روایت کیا ہے جیسا کہ سامنے موجود ہے

اس کے بعد بطور تائید کہتے ہیں

وقوله ولم یذکر سماعاً شبه بنمذہب المؤلف فی اشتراط العلم باللقاء

ولم یذکر سماعاً کے الفاظ مؤلف (امام بخاری) کے موقف کے زیادہ مناسب ہیں کیونکہ ان کے ہاں راویوں کی ملاقات کا علم میں

(التاريخ الكبير، ٢٣: ٢٤)

آنا ضروری ہے

اعتراض سادس

بصورت صحت ان روایات سے صرف اتنا ہی ثابت ہوگا کہ چھتیں مناقب تھے اس سے یہ کیونکر ثابت ہوگا کہ ان کے علاوہ اور کوئی مناقب نہ تھا؟ مسجد میں خطبہ جمعہ کے موقع

پر چھتیس آدمیوں کو نکال دینے سے یہ کیسے لازم آیا کہ مدینہ طیبہ میں منافق ہی صرف یہ تھے باقی
اور کوئی نہ تھا (ازالہ، ۳۱۹)

جواب

ہمارا مدعی یہ ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے منافقین کے اسماء سے آگاہ فرمایا تھا یہی وجہ ہے کہ چھتیس کا نام لے کر انہیں مسجد سے نکال دیا اگر آپ نام نہ جانتے ہوتے تو یہ کیسے ہو گیا؟ اس روایت سے صرف اسی بات کو اہل علم نے ثابت کیا ہے، رہا منافق کتنے تھے؟ کوئی بھی نہیں کہتے کہ صرف چھتیس تھے، ان کے علاوہ بھی تھے اس کا کس کو انکار ہے؟ رہا یہ کیا آپ ﷺ انہیں جانتے تھے یا نہیں تو ہمارا موقف یہ ہے انہیں بھی آپ ﷺ جانتے تھے کاش تم نے اس حدیث کو مکمل طور پر پڑھا ہوتا تو مسئلہ از خود واضح ہو جاتا ہے

آئیے ہم پوری روایت سامنے لاتے ہیں شیخ ابن مردویہ حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں رسول ﷺ نے ایسا ہمیں خطبہ دیا پہلے میں نے اس کی مثل نہ سنا آپ ﷺ نے فرمایا

ایہا الناس ان فیکم منافقین فمن
سمیتہ فلیقم قم یا فلاں قم یا فلاں
حتی قام ستہ وثلاثون رجلا ثم
قال ان منکم وان منکم وان منکم
فسئلوا اللہ العافیۃ

اے لوگو، بلاشبہ تم میں کچھ منافق ہم ہیں میں
جس کا نام لوں وہ اٹھے فرمایا فلاں اٹھ فلاں
اٹھ حتی کہ چھتیس آدمی اٹھادیے پھر فرمایا بلاشبہ تم
میں سے اور بلاشبہ تم میں سے اور بلاشبہ تم میں
سے لہذا اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو

(الدر المنثور، ۵: ۲۷۵)

بعد میں آپ ﷺ نے جو تین دفعہ فرمایا بلاشبہ تم میں سے اور فرمایا اللہ سے عافیت مانگو
کا کیا معنی ہے؟

امام بیہقی کی وہ روایت جس میں معترض کا مطعون راوی نہیں اس کے الفاظ تو ہمارے مدعی کو نہایت واضح کر دیتے پھر جب چھتیں منافق ذلیل کر کے نکال دیے تو فرمایا

ان فیکم او منکم منافقین
فاسئلوا اللہ العافیۃ
بلاشبہ تم میں یا فرمایا تم میں سے کچھ لوگ منافق ہیں تو اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو

(دلائل النبوة، ۶: ۲۸۶)

درمنثور کی روایت میں صرف یہ تھا کہ ”تم میں“ لیکن یہاں واضح ہے کہ ”تم میں“ منافق ہیں، یعنی کچھ کو ہم نے نکال دیا ہے اور کچھ ابھی تم میں باقی ہیں ان پر پردہ ڈال رہے ہیں لہذا اللہ تعالیٰ سے عافیت مانگو اور اپنے ظاہر و باطن کو درست کرو۔

مسجد ضرار بنانے والے

جن لوگوں نے مسجد بنائی تاکہ اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ کو شہید کر دیں ان کا پردہ بھی فاش کر دیا گیا اور ان کی تعداد احادیث میں بارہ آئی ہے یہ ان چھتیس کے علاوہ ہی تھے۔

تبوک کے راستہ میں سازشی

تبوک کے واپسی پر راستہ میں جنہوں نے آپ ﷺ کو شہید کرنے کا منصوبہ بنایا ان کی تعداد بھی بارہ تیرہ یا چودہ آئی ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے گفتگو میں ان کی تفصیل موجود ہے

جہاد سے ممانعت

تبوک سے واپسی پر آپ ﷺ کو جو تعلیمات دی گئیں ان میں سے ایک یہ تھی کہ جب آپ سے اب یہ جہاد پر نکلنے کی اجازت مانگیں تو

فقل لن تخرجوا معی ابدالن
نقا تلوا معی عدوا
فرمادیں تم میرے ساتھ کبھی بھی نہیں نکلو گے اور نہ تم میرے ساتھ مل کر جہاد کرو گے

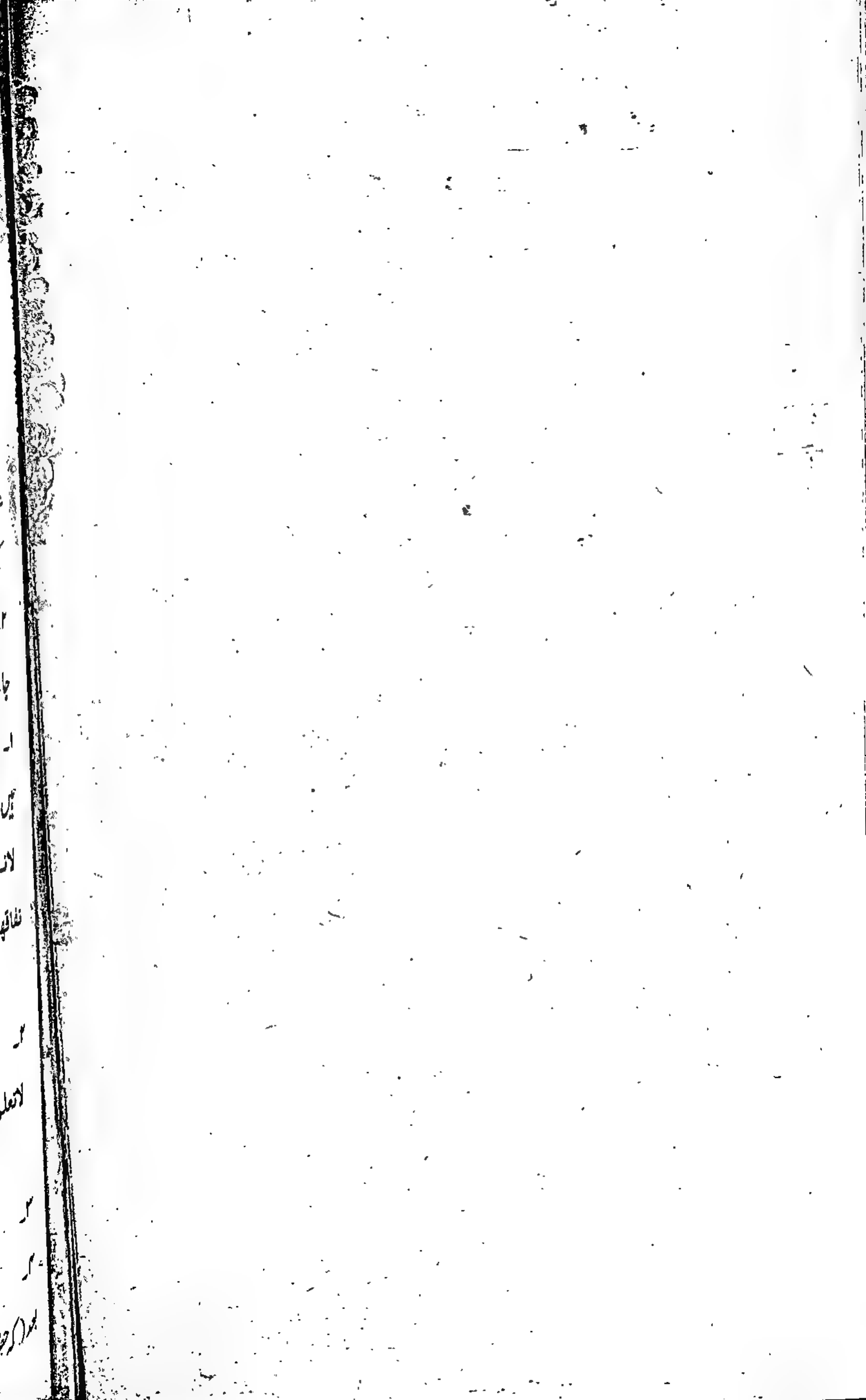
اگر آپ کو ان افراد کا علم نہ تھا تو آپ آئندہ انہیں جہاد سے کیسے روکیں گے، روک تب ہی سکتے ہیں جب ان کا کامل علم ہو

جنازہ کی ممانعت

اب تو آپ ﷺ کو منافقین کا جنازہ پڑھنے سے منع کر دیا گیا پیچھے مفسرین کی آرا بڑی تفصیل سے گزر چکی ہیں یہ تب ہی ممکن ہے جب آپ ﷺ کو ان افراد کا کامل علم عطا کر دیا یہ تمام بھی تو ان چھتیس کے علاوہ ہی تھے۔

لا تعلمهم نحن نعلمهم

کامفہوم



اگر ذہن میں یہ سوال ابھرے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی لا تعلمہم (تم ان منافقین کو نہیں جانتے) واضح کر رہا ہے کہ آپ ﷺ کو منافقین کے احوال سے آگاہی نہ تھی اس کے باوجود کیسے کہا جاسکتا ہے کہ آپ ﷺ کو آگاہی تھی۔

اس سلسلہ میں چند گزارشات درج ذیل ہیں

۱۔ بلاشبہ یہ الفاظ بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ کو منافقین کا علم نہ تھا مگر جب دیگر آیات قرآنیہ آشکار کر رہی ہیں کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرما دیا تھا جیسا کہ فرمایا و علمک ما لم تکن تعلم (اور اللہ نے تعلیم دیدی اس چیز کی جو تم نہیں جانتے تھے) تو یوں کہا جائے گا پہلے آپ ﷺ کو علم نہ تھا یہ علم بعد میں دیا گیا۔

۲۔ مفسرین کرام نے ان الفاظ قرآنیہ کا ترجمہ یوں کیا ہے کہ آپ ﷺ انہیں نہیں جانتے ہاں ہم جانتے ہیں اور ہم تمہیں ان پر مطلع کر دیں گے۔

۳۔ امام ابو الیث سمرقندی (المتوفی ۳۸۶ھ) ان الفاظ کا مفہوم یوں بیان کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے

لانی عالم السر والعلانیة و نعلم
نفاقہم نعرفک حالہم
میں ظاہر و مخفی جانتا ہوں اور ان کے
نفاق کو بھی جانتا ہوں اور ان کا حال تم پر
(بحر العلوم، ۲: ۸۴) آشکار کر دوں گا

۲۔ امام عبدالرحمن ابن جوزی (۵۹۷ھ) کے الفاظ ہیں
لا تعلم انت حتی نعلمک بہم
تم نہیں جانتے یہاں تک کہ ہم تم کو آگاہ
(زاد المسیر، ۳: ۳۷۲) نہیں کر دیتے

۳۔ یہی الفاظ امام ابوالحسن علی بن محمد ماوردی (المتوفی ۴۵۰ھ) کے ہیں
۴۔ امام علاء الدین علی بن محمد خازن حضرت کلبی اور سدی سے روایت نقل کرنے کے

بعد (کہ حضور ﷺ نے دوران خطبہ جمعہ متعدد منافقین کو مسجد سے ذلیل و رسوا کر کے نکال

(دیا) لکھتے ہیں

فان صح هذا القول فيحمل ان
يكون بعد ان اعلمه الله حالهم و
سماهم له لان الله سبحانه و تعالى قال
لا تعلمهم نحن نعلمهم ثم بعد
ذالك اعلمه بهم

(الباب التأويل، ۲: ۲۷۶)

اگر یہ روایت درست ہے تو ممکن ہے اس
کے بعد اللہ تعالیٰ نے ان کے احوال اور
ناموں پر آپ ﷺ کو مطلع فرمادیا ہو
کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تم انہیں نہیں
جانتے ہم انہیں جانتے ہیں پھر اس کے
بعد آپ ﷺ کو آگاہ فرمادیا۔

۵۔ شیخ محمد علی صابونی رقمطراز ہیں

ای لا تعلمهم انت یا محمد لمہارتہم
فی النفاق بحیث یخفی امرہم علی
کثیرین و لکن نحن نعلمہم و
نخبرک عن احوالہم

(صفوة التفاسیر، ۱: ۸۷۷)

اے محمد ﷺ! ان کے ماہر نفاق ہونے کی
وجہ سے آپ ﷺ انہیں نہیں جان سکتے
ان کا معاملہ بہت سوں پر مخفی ہے لیکن ہم
جانتے ہیں اور ان کے احوال سے آپ
ﷺ کو باخبر کر دیں گے

۶۔ شیخ مصطفیٰ المنصوری کے بھی تقریباً یہی الفاظ ہیں

ای لا تعرفہم باعیانہم لمہارتہم فی
النفاق بحیث یخفی امرہم علی کثیر
و لکن نحن نعلمہم و نخبرک عن
احوالہم

(المقتطف، ۲: ۴۲۷)

ان کے ماہر نفاق ہونے کی وجہ سے ان کی
ذوات کو آپ ﷺ نہیں جانتے کیونکہ ان
کا معاملہ کثیر پر مخفی ہے لیکن ہم جانتے ہیں
اور ہم آپ ﷺ کو مطلع کر رہے ہیں۔

۳۔ یہ آیت پہلے کی ہے

جیسا کہ ہم نے عرض کیا کہ یہ پہلے کا معاملہ ہے بعد میں حضور ﷺ کو منافقین کا علم

عطا کر دیا گیا اس پر مفسرین کرام کی تصریحات بھی موجود ہیں۔ جب سوال پیدا ہوا کہ سورہ محمد کی آیت ”وَلتَعْرِفْنَهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ“ بتا رہی ہے کہ آپ ﷺ منافقین کو جانتے تھے، اس کی تفسیر میں آپ متعدد صحابہ کے اقوال بھی ملاحظہ کریں گے کہ اس کے بعد آپ ﷺ پر کوئی منافق مخفی نہ رہا تو اس کے جواب میں مفسرین نے کہا: سورہ توبہ کی آیت مبارکہ ”لَا تَعْلَمُهُمْ“ پہلے کی اور سورہ محمد کی آیت بعد میں نازل ہوئی۔ آئیے چند مفسرین کرام کی تصریحات ملاحظہ کریں۔

۱۔ امام سلیمان الجمل (المتوفی ۱۲۰۴ھ) یہی اعتراض نقل کر کے امام کرخی کے حوالہ سے جواب دیتے ہیں

فان قلت كيف نفى علمه بحال المنافقين هنا واثبت في قوله و لتعرفنهم في لحن القول فالجواب ان آية النفي نزلت قبل آية الاثبات فلا تنافي اهكرخي

سوال، یہاں منافقین کے احوال کے علم کی نفی کیسے کر دی حالانکہ ”و لتعرفنهم في لحن القول“ میں اس کا اثبات ہے۔

جواب: آیت نفی، اثبات سے پہلے کی ہے لہذا منافات نہیں ہے۔

(الفتوحات الالهية، ۲: ۳۱۲)

۲۔ امام احمد صاوی (المتوفی ۱۲۳۱ھ) نے بھی یہی الفاظ ذکر کئے

ان قلت كيف نفى علمه بحال المنافقين هنا واثبت في قوله و لتعرفنهم في لحن القول فالجواب ان آية النفي نزلت قبل آية الاثبات

سوال، یہاں احوال منافقین کی آپ ﷺ سے نفی کی جارہی ہے حالانکہ و لتعرفنهم في لحن القول میں علم ثابت ہے

جواب: آیت نفی، آیت اثبات سے پہلے کی ہے۔

(حاشیہ صاوی، ۳: ۶۸)

۳۔ شیخ صدیق حسن قنوجی (المتوفی ۱۳۰۷ھ) لکھتے ہیں

لا ینا فی هذا قوله تعالى (و لتعرفنهم
فی لحن القول) لان آية النفی نزلت
قبل آية الاثبات
یہ ارشاد گرامی "و لتعرفنهم فی لحن
القول" کے منافی نہیں کیونکہ آیت نفی،
آیت اثبات سے پہلے کی ہے۔

(فتح البیان، ۳: ۱۷۰)

۴۔ شیخ ثناء اللہ امرتسری (التونی، ۱۳۲۱ھ) لا تعلمہم کے تحت

ای الان علما قطعاً
آپ ابھی تک ان کے بارے میں علم قطعی
نہیں رکھتے
اس پر حاشیہ لکھا

فیہ اشارة الى ان ما يروى ان حذيفة
صاحب سر رسول ﷺ كان يعلم
المنافقين باعلامه ﷺ فهو بعد
هذه الآية فلا تعارض لقوله تعالى
لعل الله يحدث بعد ذلك امراً
اس میں اس طرف اشارہ ہے جو حضرت
حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحب سر رسول ﷺ کے
بارے میں منقول ہے کہ وہ حضور ﷺ کے
بتانے کی وجہ سے منافقین کو جانتے تھے تو وہ
اس آیت کے بعد کا معاملہ ہے لہذا کوئی
تعارض نہیں۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے شاید
اللہ تعالیٰ اس کے بعد کسی امر کو پسند فرمائے
(تفسیر القرآن بکلام الرحمن، ۵۵)

سورہ محمد کی تفسیر میں ان کے الفاظ یہ ہیں

ولتعرفنهم الان فی لحن القول
تم ضرور اب لحن قول سے انھیں پہچان
لو گے۔ (تفسیر القرآن، ۳۳۳)

مولانا محمد نعیم دیوبندی (استاذ تفسیر دارالعلوم دیوبند) نے اس اعتراض و جواب کو
ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

لا تعلمہم دوسری آیت میں ولتعرفنہم الخ فرمایا گیا ہے۔ ان دونوں آیتوں
میں تعارض کا جواب یہ ہے کہ انکار کی آیت پہلے ہے اور اثبات کی بعد کی۔

(تفسیر کمالین شرح اردو تفسیر جلالین، ۱۱: ۳)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ
أَضْغَانَهُمْ وَلَوْ نَشَاءُ لَا آرِيْنَا كَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيمَاهُمْ
وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ ؕ

(سورہ محمد، ۲۹، ۳۰)

کیا جن کے دلوں میں بیماری ہے اس گھمنڈ میں ہیں کہ اللہ ان
کے چھپے بیرظاہر نہ فرمائے گا اگر ہم چاہیں تو تمہیں ان کو دکھا دیں
کہ تم ان کی صورت سے پہچان لو اور ضرور تم انہیں بات کے
اسلوب میں پہچان لو گے اور اللہ تمہارے عمل جانتا ہے

ش
ال
المر
م
١٠٠
٣
يقول
المنافق
في دور
حمار
يخرج

اس آیت مبارکہ کے تحت بھی صحابہ سے لے کر آج تک اہل علم نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو منافقین کا علم عطا فرمادیا۔

۱۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے

ما خفی علی رسول اللہ ﷺ بعد
اس آیت کے بعد حضور ﷺ پر منافقین
کی کوئی شے پوشیدہ نہ رہی آپ ﷺ
انہیں چرے مہرے سے پہچان لیتے تھے
یعرفہم بسیمائهم

(حاشیہ شیخ زادہ، ۷: ۵۹۵)

۲۔ امام ابن ابی حاتم ۳۲۷۷ آیت کے تحت حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں

ثم دل اللہ النبی ﷺ بعد علی
اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو
المنافقین فکان یدعو باسم
منافقین کا علم عطا فرمادیا اور آپ ﷺ
الرجل من اهل النفاق
اہل نفاق کا نام لے کر نشانہ ہی فرما دیتے

(تفسیر لابن ابی حاتم)

(۱۷۰: ۳۲۹۹)

۳۔ امام ابن جریر طبری (المتوفی، ۳۱۰) نے اس مقام پر جو کچھ لکھا ہے وہ درج ذیل ہے

يقول تعالى ذكره احسب هؤلاء
اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے کہ کیا یہ منافق گمان
المنافقون الذين في قلوبهم شك
کرتے ہیں جن کے دلوں میں دین کے
في دينهم وضعف في يقينهم فهم
حوالے سے شک اور ان کے یقین میں
حيارى في معرفة الحق ان لن
ضعف ہے۔ تو ان کے دلوں میں اہل
يخرج الله ما في قلوبهم من
ایمان کے بارے میں جو حسد ہے اسے

الاضغان على المؤمنين فيديهم
لهم ويظهره حتى يعرفوا نفاقهم
وحيرتهم في دينهم (ولو نشاء
لارينا كهم) يقول تعالى ذكره
ولو نشاء يا محمد لعرفناك
هؤلاء المنافقين حتى تعرفهم

وقوله (فلعرفتهم بسماهم) يقول
فلعرفتهم بعلامات النفاق
الظاهرة منهم في فجوى كلامهم
وظاهر افعالهم

ثم ان الله تعالى ذكره عرفه
اياهم

اس کے بعد سند کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا

هم اهل النفاق وقد عرفه اياهم في
برأة فقال ولا تصل على احد منهم
مات ابدا ولا تقم على قبره وقال
قل لن تخرجوا معي ابدا ولن
تقاتلوا معي عدوا

سامنے نہیں لائے گا، تو اللہ تعالیٰ نے اسے
آشکار فرمادیا اور اس قدر ظاہر کر دیا کہ
اہل ایمان ان کے نفاق سے آگاہ ہو گئے
(ولو نشاء) اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے اے محمد
ﷺ اگر ہم چاہتے تو ان منافقین کی
نشاندہی فرما دیتے حتیٰ کہ آپ پہچان
لیتے

ارشاد گرامی (فلعرفتهم بسماهم)
فرمایا آپ تو علامات ظاہرہ اور افعال
ظاہری سے ہی پہچان جاتے ہیں

پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ
ﷺ کو ان کی پہچان عطا فرمادی۔

آپ ﷺ کو سورہ برات میں اہل
نفاق کی پہچان عطا کرتے ہوئے فرمایا
آئندہ ان میں سے فوت ہونے والے پر
جنازہ نہ پڑھو اور نہ اس کی قبر پر قیام کرو
اور یہ فرمایا ان سے کہہ دو کہ اب تم ہمارے
ساتھ کبھی بھی نہ نکلو گے اور نہ ہی ہمارے
ساتھ جہاد میں شرکت کرو گے

اس کے بعد حضرت نحاک کی سند سے یوں تفسیر نقل کی

ہم اہل النفاق (فلعر فتہم بسیما
ہم ولتعر فنہم فی لحن القول)
فعر فہ اللہ ایاہم فی سورۃ براءۃ
فقال (ولا تبصل علی احد منہم
مات ابداء) وقال قل لن تخرجوا
معی ابداء ولن تقاتلو معی عدوا
اللہ تعالیٰ نے سورہ برأت میں اہل
نفاق کی پہچان عطا کر دی اور فرمایا ان میں
سے مرنے والے کا جنازہ نہ پڑھو اور فرمایا
ان سے کہہ دو آئندہ تم میرے ساتھ نہیں
جاسکو گے اور نہ ہی میرے ساتھ جہاد میں
شرکت کر سکو گے۔

اس کے بعد ابن زید سے ان الفاظ میں تفسیر نقل کی

ہو لاء المنافقون قال وقد اراہ اللہ
ایاہم و امرہم ان یخرجوا من
المسجد
یہ منافق ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کی حضور
ﷺ کو پہچان عطا فرمادی اور مسجد سے
نکالنے کا حکم دے دیا۔

(جامع البیان، ۱۳: ۷۸، ۷۹)

۳۔ امام ابوالقاسم عبدالکریم بن ہوازن قشیری (المتوفی، ۴۶۵) کے الفاظ ہیں

لیس الامر کما توہموہ بل اللہ
یفضحہم ویکشف تلبسہم ولقد
اخبّر الرسول عنہم وعرفہ
اعیانہم
معاملہ تمہارے وہم کے مطابق نہیں بلکہ اللہ
تعالیٰ انہیں ذلیل فرمائے گا، ان کا مکر منکشف
فرمادے گا، حضور ﷺ کو ان کے بارے
میں اطلاع دی اور ان کی ذوات کو پہچانا

آگے چل کر لکھتے ہیں

المومن ینظر بنور الفراسۃ
والعارف ینظر بنور التحقیق
مومن نور ذات سے دیکھتا ہے، عارف نور
تحقیق سے اور موجد اللہ کی ذات سے دیکھتا

والموحد ينظر بالله فلا يستور عليه شئ

ہے اس پر کوئی شئی مخفی نہیں رہتی۔

(لطائف الاشارات، ۳: ۲۰۵)

۴۔ امام فخر الدین رازی (۶۰۶) اس آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں

والنبي عليه السلام كان يعترف
المنافق ولم يكن يظهر امره الى
ان اذن الله تعالى له في اظهار
امرهم

نبی ﷺ منافقین کو پہچان لیتے مگر اسے ظاہر نہ
فرماتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے
معاملات کے اظہار کا حکم دے دیا۔

(مفاتیح الغیب، ۱۰: ۵۹)

۵۔ امام نظام الدین نیشاپوری (۷۲۸) نے امام کلبی کے حوالہ سے لکھا

لحن القول كذبه ولم يتكلم بعد
نزولها منافق عند رسول الله
ﷺ الا عرفه

لحن القول، جھوٹ، اس کے بعد کوئی
منافق رسول اللہ ﷺ کے ساتھ گفتگو
کرتا تو آپ ﷺ اسے پہچان لیتے۔

(غرائب القرآن، ۶: ۱۳۷)

۶۔ امام ابن عادل حنبلی (۸۸۰) آیت کا معنی واضح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند
النبي ﷺ الا عرفه بقوله

اس کے بعد کوئی منافق گفتگو کرتا تو آپ
ﷺ اس کی باتوں سے پہچان لیتے۔

(الباب فی علوم الكتاب، ۱۷: ۴۶۶)

۷۔ امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱) نے لکھا

يظهر احسادهم على النبي ﷺ
والمؤمنين (جلالين)

اللہ تعالیٰ نے ان کا حسد حضور ﷺ اور
اہل ایمان پر آشکار کر دیا۔

۸۔ شیخ سلیمان الجمل نے انھی آیات کے تحت یہ روایت نقل کی، امام احمد نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے خطبہ میں ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کے بعد فرمایا

ان منکم منافقین فمن سمیت
فلیقم ثم قال قم یا فلاں قم یا فلاں
حتى سمی ستة وثلاثین
تم غیث منافق ہیں جس کا نام لوں وہ کھڑا ہو
جائے پھر فرمایا فلاں کھڑا ہو، فلاں کھڑا
ہو، حتیٰ کہ چھتیس کے نام لئے۔

(حاشیۃ الجمل، ۴: ۱۵۲)

۹۔ امام ابو عبد اللہ محمد القربطی (۶۶۸) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت کہ
اس آیت کے نزول کے بعد کوئی منافق آپ ﷺ پر مخفی نہ رہا، نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں
عرفہ اللہ ذالک بوحي او علامة
عرفها بتعريف الله اياه
اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے پہچان عطا
فرمائی یا ایسی علامت کی نشاندہی فرمائی
جس سے پہچان ہو جائے۔

(الجامع الاحکام القرآن، ۸: ۱۶۷)

۱۰۔ شیخ مصطفیٰ المنصوری نے بھی حضرت انس رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا ہے کہ اس
آیت مبارکہ کے نزول کے بعد آپ ﷺ پر منافقین کی کوئی شے مخفی نہ رہی۔
(المقتطف، ۵: ۳۴)

۱۱۔ امام احمد صادی مالکی (المتوفی، ۱۲۳۱) آیت کا مفہوم ان الفاظ میں واضح کرتے ہیں
وانک یا محمد لتعرفن المنافقین
فما یعرفونه بک من القول الذی
ظاہره ایمان واسلام وباطنه کفر
اے نبی ﷺ آپ اہل نفاق کو ان کی
باتوں سے پہچان لیتے ہیں جن کا ظاہر
ایمان و اسلام اور باطن کفر و گستاخی ہوتا
ہے۔

وسب

(الصاوی علی الجلالین، ۵: ۳۰۶)

۱۲۔ امام سید محمود آلوسی (المتوفی: ۱۲۷۰ھ) ان آیات کے تحت رقمطراز ہیں

وان صح ان بعض الاولیاء قدست
اسرارهم کان يعرف البر والفاجر و
المؤمن والكافر ویقول اشم من
فلان رائحة المعصية ومن فلان
رائحة الايمان ومن فلان رائحة
الكفر ویظهر الامر حسبما اشار
فرسول ﷺ بتلك المعرفة اولی
واولی ولعلها بعلامات وراء طور
عقولنا والنور المذكور فی خبر اتقوا
فراصة المؤمن فانه ينظر بنور الله
تعالی متفاوت الظهور بحسب
القابلیات وللنبی ﷺ اتمه
(روح المعانی، ج ۲، ص ۲۲۳)

آگے چل کر اشارات کے تحت لکھتے ہیں

ولو نشاء لا رینا کهم فلعرفتہم
بسیمامہم وہی ظلمة فی وجوہہم

صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ بعض اولیاء
کرام نیک و بد اور کافر و مومن کو پہچانتے
ہوئے کہتے ہیں، مجھے فلاں سے معصیت
کی بو، اور فلاں سے ایمان کی خوشبو اور
فلاں سے کفر کی بدبو آرہی ہے اور معاملہ
اس طرح ہی ہوتا ہے تو رسول اللہ ﷺ
اس معرفت میں تمام سے کہیں اولیٰ ہیں
اور ممکن ہے آپ ان علامات سے جانتے
ہوں جو ہماری عقول سے ماوراء ہیں اور اس
حدیث (اتقوا فراصة المؤمن انه
ینظر بنور الله تعالیٰ) میں مذکور نور ہر
شخصیت کی استعداد اور درجہ کے مطابق
ہوگا لیکن نبی ﷺ اس میں تمام سے کامل
ہیں

یہ ان کے چہروں کی ظلمت ہے جو نظر الہی
سے پہچانی جاتی ہے منقول ہے مومن نور

تَدْرِكُ بِالنَّظَرِ الْإِلَهِي قِيلَ الْمُؤْمِنِ
يَنْظُرُ بِنُورِ الْفِرَاسَةِ وَالْعَارِفُ بِنُورِ
التَّحْقِيقِ وَالنَّبِيُّ ﷺ يَنْظُرُ بِاللَّهِ
عَزَّوَجَلَّ وَقِيلَ كُلُّ مَنْ رَزَقَ قُرْبَ
النُّوَافِلِ يَنْظُرُ بِهِ تَعَالَى لِحَدِيثٍ لَا
يُزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنُّوَافِلِ
حَتَّى أَحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتَهُ كُنْتُ سَمْعَهُ
الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَبَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ
بِهِ الْحَدِيثُ وَحِينَئِذٍ يَبْصُرُ كُلُّ شَيْءٍ
وَمَنْ هُنَا كَانَ بَعْضُ الْأَوْلِيَاءِ
الْكَامِلِينَ عَلَى مَا حَكَى عَنْهُ أَعْمَالُ
الْعِبَادِ حِينَ يَعْرِجُ بِهَِا

(روح المعاني، پ ۲۶: ۳۳۱)

فراست سے، عارف نور تحقیق سے اور نبی
ﷺ ذات الہی سے دیکھتا ہے، یہ بھی
منقول ہے کہ جو آدمی قرب نوافل کا درجہ
پالیتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے دیکھتا
ہے کیونکہ حدیث میں فرمایا بندہ نوافل کے
ذریعے میرا قرب پاتا چلا جاتا ہے حتیٰ کہ
میں اسے محبوب بنا لیتا ہوں جب میں اسے
محبوب بنا لیتا ہوں تو میں اس کی قوت
سماعت بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے
میں اس کی قوت بصارت بن جاتا ہوں
جس سے وہ دیکھتا ہے اور اس وقت وہ ہر
شے دیکھتا ہے یہی وجہ ہے بعض اولیاء
کاملین عروج کے وقت بندوں کے اعمال
ملاحظہ فرما لیتے ہیں۔

۱۳۔ شیخ صلاح الدین یوسفؒ ”اور یقیناً تو انھیں ان کی بات کے ڈھب سے پہچان لے
گا“ کے تحت لکھتے ہیں

البتہ ان کا لہجہ اور انداز گفتگو ہی ایسا ہوتا ہے جو ان کے باطن کا غماز ہوتا ہے جس
سے اے پیغمبر تو ان کو یقیناً پہچان سکتا ہے۔ (حاشیہ قرآن، ۱۴۳۸)

۱۴۔ مولانا امین احسن اصلاحی انھی آیات کے تحت ”منافقین کا پردہ اللہ چاک کر کے
رہے گا“ کا عنوان قائم کر کے لکھتے ہیں

یہ بھی ان کو دھمکی ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف یہ ریشہ دوانیاں جو کر رہے

ہیں تو ان کا گمان ہے کہ ان حرکتوں پر ہمیشہ پردہ ہی پڑا رہے گا کبھی اللہ ان کو بے نقاب نہیں کرے گا؟ اگر ان کا گمان یہ ہے تو بالکل غلط ہے اب وقت آ گیا ہے کہ ان کے چہرے کی نقاب الٹ دی جائے تاکہ سب ان کو اچھی طرح پہچان لیں کسی کو یہ قریب میں مبتلا نہ کر سکیں۔۔۔۔۔۔۔۔ یہ آنحضرت ﷺ کو خطاب کر کے منافقین کو دھمکی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے یہ ذرا مشکل نہیں ہے کہ ان کو اسی طرح بے نقاب کر دے کہ تم ان میں سے ہر ایک کو اس کی خاص علامت امتیاز سے پہچان جاؤ کہ یہ منافق ہے اگر اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کر رہا تو یہ اس کی ستاری ہے، تمہارے لئے ان کا پہچانا لینا کچھ مشکل نہیں تم ان کی باتوں کے اتچ پچ، ان کے کلام کے دور خنے پن، اور ان کے لہجہ کے تذبذب سے ان کو نہایت آسانی سے تاڑ سکتے ہو۔

(نذر قرآن، ۶: ۴۲۳)

۱۵۔ شیخ محمد شفیع دیوبندی لکھتے ہیں

البتہ آپ ﷺ کو ایسی بصیرت ہم نے دے دی ہے کہ آپ ﷺ منافق کو خود انھیں
کے کلام سے پہچان لیں گے۔
(معارف القرآن، ۸: ۴۴)

اس سے پہلے لکھا

لیکن آپ ﷺ ان کو طرز کلام سے (اب بھی) ضرور پہچان لیں گے۔ (کیونکہ ان کا کلام صدق پر مبنی نہیں اور آپ ﷺ کو نور فراست سے اللہ تعالیٰ نے صدق و کذب کی پہچان دی تھی۔

(معارف القرآن، ۸: ۴۰)

۱۶۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۷۴ھ) لکھتے ہیں

ای ایعتقد المنافقون ان الله لا
یکشف امرهم لعباده المومنین بل
سیوضح امرهم ویجلیه حتی یفهم

کیا منافقین کا یہ خیال ہے کہ اللہ تعالیٰ ان
کا معاملہ اپنے اہل ایمان پر آشکار نہیں
فرمائے گا بلکہ وہ غمگین رہیں گے ان پر ظاہر کر

اس کو لو نشاء کے تحت میں دکھ کر لا دینا کم پر متفرع کرتے ہیں یعنی اگر ہم چاہیں تو تجھ کو دکھلا دیں وہ لوگ پھر تو ان کو پہچان جائے صورت دیکھ کر، احقر کے خیال میں مترجم کی تفسیر زیادہ لطیف ہے واللہ اعلم۔ بعض احادیث سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ نے بہت سے منافقین کو نام بنام پکارا اور اپنی مجلس سے اٹھا دیا۔ ممکن ہے وہ شناخت لحن القول اور سیما وغیرہ سے حاصل ہوئی یا آیہ ہذا کے بعد حق تعالیٰ نے آپ کو بعض منافقین کے ایماء سے تفصیل و تعین کے ساتھ مطلع فرما دیا ہو۔ واللہ اعلم

(تفسیر عثمانی، ۸۷۲)

۱۸۔ مولانا اشرف علی تھانوی کی تفسیر بھی ملاحظہ کر لیجئے فائدہ کے تحت لکھتے ہیں

در منشور میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے

ثم دل الله النبی ﷺ بعد علی
المنافقین فكان یدعو باسم الرجل
من اهل النفاق
پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے منافقین کے
بارے میں حضور ﷺ کو اطلاع دیدی تھی
اس لئے آپ اہل نفاق کو ان کے نام لے
لے کر بلاتے

ناقل اور روح المعانی میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے بلا سند ایک روایت ہے

كان عليه السلام يعرفهم بسيماهم
حضور ﷺ منافقین کو حلیہ سے پہچان لیتے
اور اس مضمون کی روایت طبری نے ابن زید سے روایت کی ہے۔ سو پہلی روایت میں آیت سے
کوئی منافات ظاہری نہیں کیونکہ یہ دلالت معرفت باللحن سے بھی ہو سکتی ہے البتہ روایت
ثانیہ وثالثہ ظاہر امنافی ہیں لیکن لو نشاء میں لو ماضی کے لئے ہے اور انتقاء فی الماضی سے انتقاء فی
المستقبل لازم نہیں آتا، سو ممکن ہے کہ بعد نزول اس آیت کے معرفت بالسیما بھی عطا ہو گئی ہو
اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو منافقین کا بتلا دینا جو بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے اس میں
آپ کی معرفت کے متعلق دونوں احتمال ہیں۔

(بیان القرآن، ۱۱: ۲۳)

مولانا نے سورۃ توبہ کی آیت ۶۱ کے تحت فائدہ تحریر کیا ہے وہ بھی ملاحظہ کر لیجئے
اس کا مطلب یہ نہیں کہ آپ ﷺ سے کبھی منافقین کی سخن سازی مخفی نہیں رہی بلکہ
مطلب یہ ہے کہ آپ کے سکوت کی ہمیشہ یہ علت نہیں اور بعد نزول آیت لتعرفنہم فی لحن
القول کے تو پھر اختفا ہوا ہی نہیں کما صرحوا فی تفسیر ہا

(بیان القرآن، ۴: ۱۲۱)

۱۹۔ اس آیت کے تحت بحر العلوم علامہ سید امیر علی ملیح آبادی (۱۲۷۴ھ - ۱۳۳۷ھ)
نے لکھا۔

”یہ دلیل قطعی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو کل منافقین کے حال سے آگاہی عطا کی گئی
تھی کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس حکم کی تعمیل ممکن نہ ہوتی یعنی اگر آپ، منافق کو نہ پہچانتے تو
جب اس کا جنازہ لایا جاتا تو کیونکر نماز سے انکار فرماتے اگر کہا جاوے کہ سورۃ برآۃ میں
فرمایا۔ ”مردوا علی النفاق لا تعلمہم نحن نعلمہم..... الآیۃ“ یعنی بعض اعراب و
بعض اہل مدینہ اپنے نفاق میں ایسے مشاق ہیں کہ تو ان کو نہیں پہچانتا ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو
جانتا ہے۔ ھ۔ یہ آیت دلیل ہے کہ آپ کو بعض منافقین کا علم نہ تھا، پھر کیونکر تم کہتے ہو کہ
آپ سب منافقین کو پہچانتے تھے جواب یہ ہے کہ اسکی تاویل میں دو صورتیں ہیں، اول یہ
کہ رسول ﷺ کو کسی شخص کی قلبی حالت یعنی ایمان یا نفاق کا پہچانا اسی وقت حاصل ہو سکتا تھا
جب آپ اس کی جانب توجہ کریں کیونکہ جس شخص کی صورت سے آپ واقف نہ ہوں۔ اس
کی حالت سے بھی واقف نہ ہوں گے کیونکہ غیب کو سوائے حق سبحانہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا
ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ بعض ایسے مشاق منافق ہیں جنکی صورت سے بھی تجکو
آگاہی نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ ان کو بخوبی جانتا ہے پس اس سے یہ لازم نہیں آتا ہے کہ اگر
وہ خود یا اس کا جنازہ آپ کے سامنے آتا تو آپ اس کو نہ پہچانتے کیونکہ ایسی توجہ کے وقت
تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو شناخت عطا فرمائی تھی دوسرا طریقہ تاویل یہ ہے کہ پہلے آپ کو
منافقوں کا بالکل علم نہیں دیا گیا تھا جیسے پہلے آپ کو منافقوں کے جنازے پر نماز پڑھنے سے

اور ان کی قبروں پر کھڑے ہونے سے منع نہیں کیا گیا تھا پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ معرفت عطا فرمائی، اگر کہا جاوے کہ یہاں بھی فرمایا: ”فلعرفتہم بسمیہم“۔ یعنی اگر ہم کو منظور ہوتا تو ہم منافقوں کو تجھے دکھلا دیتے کہ ان کی علامت پیشانی سے تو انکو پہچان لیتا اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کو کلیۃً شناخت نہ تھی جواب یہ کہ نہیں بلکہ اس کے تو یہ معنی ہیں کہ اگر ہم کو منظور ہوتا تو ہم انکی پیشانی پر ایک داغ دے دیتے یا حکم۔ ”قوله ولو نشاء لمسخنہم“ ہم ان کی صورت مسخ کر دیتے پس اس سے اس قدر ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے منافقوں کی ظاہری صورت نہیں بگاڑی اور نہ انکی پیشانی پر داغ دیا بلکہ دوسرے طور پر ان کی معرفت آپ کو دی۔ (مواہب الرحمن، پ ۲۶، ۷۷)

واضح ہو کہ ابتدا میں رسول اللہ ﷺ بعض منافقوں کو پہچانتے تھے اور بعض ہمار مشاق منافقوں کو نہیں پہچانتے تھے چنانچہ سورۃ برآۃ میں فرمایا ”لا تعلمہم نحن نعلمہم“ (تو ان کو نہیں جانتا ہے) اللہ تعالیٰ ان کو جانتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو منافقوں کے لحن القول میں ایک معرفت دے دی جس سے آپ فوراً پہچان لیتے تھے اور آپ نے حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ کو اس فیض سے سرفراز کیا تھا تو یہ بھی پہچان لیتے تھے اور سوائے حذیفہ رضی اللہ عنہ کے کسی صحابی جلیل کو یہ شناخت نہ تھی اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں قرآن سے معروف تھا کہ یہ منافقین ہیں خصوصاً جبکہ رسول اللہ ﷺ کی رضا مندی ان لوگوں کے حق میں نہ ہو برخلاف ایسے صحابہ کے جن سے آپ ﷺ راضی تھے۔

روایت پر اعتراضات کا ازالہ

ا
ا
وز
ر
فا
ك
عليه
نفس

اس روایت پر جو اعتراضات اٹھائے گئے ہیں ان کا ازالہ بھی کیے دیتے ہیں
 اس کے راوی اسباط بن نصر ہمدانی ہیں ان کے بارے میں امام احمد نے ضعیف،
 امام نسائی نے کہا قوی نہیں، ساجی نے انہیں ضعیفاء میں بیان کیا، امام ابن معین سے ایک
 روایت میں لیس ہشٹی ہے۔ (ازالة الريب، ۳۱۳ تا ۳۱۴)

جواب

- ۱۔ ان کے بارے میں جو کلمات خیر ہیں ہم وہ بھی سامنے لائے دیتے ہیں
 امام بخاری نے صدوق، امام ابن حبان نے ثقہ بلکہ ایک روایت کے مطابق امام
 ابن معین نے ثقہ کہا۔ (تہذیب التہذیب، ۱: ۲۱۲)
- ۲۔ یہ صحاح ستہ کے رواۃ میں سے ہیں ان آئمہ سے بڑھ کر راویوں کو کون جانتا
 ہے؟ خود امام بخاری اور امام مسلم نے ان سے روایت لی ہے
 امام بخاری کی روایت

امام بخاری باب الاستسقاء میں بطور تعلیق نقل کرتے ہیں

وزاد اسباط عن منصور فدعا رسول الله ﷺ فسقوا الغيث فاطبقت عليهم سباعا وشكا الناس كثرة المطر قال اللهم حوالينا ولا علينا فانحدرت السحابة عن راسه فسقوا الناس حولهم

اسباط نے منصور سے یہ اضافہ بھی نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے دعا کی تو بارش برس پڑی اور سات دن تک جاری رہی لوگوں نے کثرت بارش کی شکایت کی تو فرمایا اے اللہ ہمارے ارد گرد ہونہ کہ ہم پہ تو بادل آپ کے سر اقدس سے ہٹ گئے اور ارد گرد کے لوگوں پر برستے رہے

یہاں امام عینی اور ابن حجر نے یہ واضح کیا کہ یہ اسباط بن محمد نہیں بلکہ اسباط بن نصر ہیں کچھ اہل علم مثلاً حافظ دمیاطی اور داؤدی نے اس اضافہ کی وجہ سے امام بخاری پہ اعتراض اٹھایا کہ سابقہ واقعہ مکہ المکرمہ کا ہے اور یہ مدینہ طیبہ کا، لہذا دونوں کا اکٹھا ہونا کیسے ممکن ہے؟ محدثین نے اس کا تفصیلی جواب دیا، امام ابن حجر عسقلانی (المتوفی، ۸۵۲) رقمطراز ہیں

ولیس هذا التعقيب عندي جيد إذ لا مانع ان يقع ذلك مرتين

یہ تنقید ہمارے نزدیک درست نہیں کیونکہ ممکن ہے واقعات ہی دو ہوں

اس کے بعد تفصیلاً واقعات نقل کیے اور کہا

وظهر بذلك ان اسباط بن نصر لم يغلط في الزيادة المذكورة ولم ينقل من حديث الى حديث

اس سے ظاہر ہو گیا اسباط بن نصر نے مذکورہ اضافہ میں کوئی غلطی نہیں کی اور نہ ہی انھوں نے ایک حدیث کو دوسری کے ساتھ گڈمڈ کیا

(فتح الباری، ۲: ۴۱۰)

امام محمد یوسف کرمانی (المتوفی، ۷۸۶) نے اس کو سوال و جواب میں یوں تحریر کیا۔

فان قلت قصة قریش والتماس ابی سفیان كانت فی مکه لا فی المدینة قلت القصة مکیة الا القدر الذی زاد اسباط فانه وقع فی المدینة والروایات الاخر تدل علیه

اگر یہاں یہ سوال ہو کہ قریش اور التماس ابو سفیان مکہ کا واقعہ ہے نہ کہ مدینہ کا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ واقعہ مکہ کا ہی ہے مگر اسباط کے اضافہ کا تعلق مدینہ سے ہے اور اس پر دیگر روایات شاہد ہیں

(الکواکب الدراری، ۲: ۱۱۳)

امام مسلم کی روایت

امام مسلم نے ان سے ”باب طیب رائحة النبی ﷺ“ کے تحت روایت اس

سند سے نقل کی ”حد ثنا عمرو بن حماد بن طلحة القناد حدثنا اسباط ہوا بن

نصر الہمدانی عن سماک عن جابر بن سمرہ“ (مسلم، کتاب الفضائل)

اس کے شارحین قاضی عیاض اور امام نووی وغیرہ میں سے کسی نے اعتراض تک نہیں کیا

امام ابو زرہ کا اعتراض

حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں کہ اس راوی کی وجہ سے امام ابو زرہ نے مسلم پہ اعتراض کیا تھا

(تہذیب التہذیب، ۱: ۲۱۲)

بلاشبہ یہ اعتراض ہوا امام نووی نے مقدمہ منہاج شرح مسلم میں شیخ سعید بن عمرو کے حوالہ سے

(مقدمہ، ۱۶)

اس کی تفصیل دی ہے۔

لیکن اس مقدمہ میں دو مقامات پر موجود ہے کہ حافظ نیشاپور شیخ مکی بن عبدان نے نقل کیا کہ

مجھے امام مسلم نے خود بتایا

میں نے اپنی کتاب امام ابو زرہ رازی

کے سامنے پیش کی انھوں نے جس

روایت میں کسی علت کی نشاندہی کی میں

نے اسے ترک کر دیا اور جس کے بارے

میں کہا یہ صحیح ہے اور اس میں کوئی علت

نہیں اسے میں نے نقل کر دیا۔

عرضت کتابی هذا علی ابی زرعة

الرازی فکل ما اشار ان له علة

ترکتہ و کل ما قال انه صحيح و

لیس له علة خرجته

(مقدمہ، ۱۳: ۱۶)

کیا اس کے بعد اعتراض کی گنجائش رہ جاتی ہے؟

ضعیف ہی سہی

ہم اگر مان لیں کہ یہ ضعیف راوی ہیں لیکن بطور تابع و شاہدان کی روایت لینے میں

کون سی رکاوٹ ہے؟ اگر یہ اسی روایت میں منفرد ہوتے اور کسی اوثق کی مخالفت کر رہے ہوتے

تو ہم انہیں ترک کر دیتے لیکن ایسی کوئی بات سامنے نہیں بلکہ اس سے دیگر روایات کی تائید ہو رہی ہے اور ہم یہ روایات صرف اور صرف تائید کیلئے لا رہے ہیں ورنہ ہمارا موقف تو قرآنی آیات مثلاً ”یا ایہا النبی جاہد الکفار والمنافقین“ ”ولا تصل علی احد منہم مات ابدا“ ”ولتعرفنہم فی لحن القول“ سے واضح اور آشکار ہے۔ یہی وجہ ہے کہ شیخ ناصر الدین البانی نے بھی لکھا

اسباط بن نصر و انکان فیہ کلام من
اسباط بن نصر کے حفظ میں اگرچہ کلام کے
قبل حفظہ فقد احتج بہ مسلم و قال
مگر امام مسلم نے ان سے احتجاج کیا ہے
فیہ البخاری صدوق و ضعفہ آخرون
امام بخاری نے انہیں صدوق کہا دیگر
فہو لا بأس بہ فی الشواہد
محدثین نے انہیں ضعیف کہا تو بطور شاہد
و المتابعات
تابع ان سے روایت لینے میں کوئی حرج
(سلسلۃ الاحادیث الصحیحہ، ۲: ۵۶۸) نہیں

بقول امام ابن حجر عسقلانی ان دو آئمہ کی قبولیت کے بعد کسی دوسرے کی نہ سنی جائے
(مقدمۃ فتح الباری، ۳۸۱)

ارشاد باری تعالیٰ ہے

إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ
لَكَاذِبُونَ ۝

(المنافقون، ۱)

جب منافق تمھارے حضور حاضر ہوتے ہیں کہتے ہیں کہ ہم گواہی
دیتے ہیں کہ حضور بیشک یقیناً اللہ کے رسول ہیں اور اللہ جانتا ہے
کہ تم اس کے رسول ہو اور اللہ گواہی دیتا ہے کہ منافق ضرور
جھوٹے ہیں۔

ل
ت
(ذ
الل
عل
اس
لي
ذ
لك
لك
سفر

۱۔ اس کی امام علی بن احمد مہاتمی (المتوفی، ۸۳۵) نے ان الفاظ میں تفسیر کی ہے

(بسم اللہ) المتجلی بکما لا تہ
فی رسولہ حیث جعلہ مطالعا
علی الظواہر والبواطن مراعیاً
لہما (الرحمن) باظہار نفاق
المنافقین للتحذیر عن حجتہم
(الرحیم) یجعل شہادتہم
واعیانہم جنة لدمائہم (اذا
جاءک) ایہا المطلع علی
البواطن (المنافقون قالوا)
لیشغلوک عن بواطنہم بکلمة
تحبہا مؤکدة بوجوہ وہی
(نشہد انک رسول
اللہ) اکدوها بلفظ الشہادة لانہا
علم عن شہود وبعجل الجملة
اسمیه مؤکدة بان واللام لیتقرر
فی ذہنک ان بواطنہم علی
ذالک (اللہ یشہد ان المنافقین
لکاذبون) ولا یبعد منہم ان
یتخذوا ہذہ الشہادة جنة

(اس کے نام سے) جس کے کمالات کا
اظہار اس کے رسول ﷺ میں ہے کہ
انہیں ظاہر و باطن سے آگاہ کر دیا ہے اور وہ
دونوں کی رعایت کرنے والے ہیں
(الرحمن) منافقین کے نفاق کا اظہار
فرمانے والا تاکہ ان کی سنگت سے بچا جا
سکے (الرحیم) ان کی شہادت اور ذوات کو
ان کے خون کے لئے ڈھال بنانے والا
(اذا جاءک) اے باطن پر مطلع جب وہ
تیرے پاس آتے ہیں (المنافقون
قالوا) تاکہ وہ تجھے اپنے باطن سے مشغول
کریں محبوب الفاظ کے ساتھ اور اسے ان
متعدد تاکیدات سے موکد کرتے ہیں
(نشہد انک رسول اللہ) لفظ
شہادت لاتے کیونکہ شہود کا علم ہے اور جملہ
اسمیه کو ان اور لام سے موکد کیا تاکہ تمہارے
ذہن میں پختہ کریں کہ یہی ان کا باطن ہے
----- (اللہ یشہد ان
المنافقین لکاذبون) ان سے یہ بعید نہیں

لدمائهم مع علمهم باطلاع
رسول الله ﷺ على الغيوب
التي من جملتها بواطنهم
(تبصير الرحمن، ۲: ۳۲۳)

کہ وہ اس شہادت کو اپنے خون کے لئے
دفاع بنائیں باوجودیکہ وہ جانتے ہیں کہ
رسول اللہ ﷺ کو علوم غیبیہ پر اطلاع ہے
اور ان کے باطن بھی ان میں شامل ہیں

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

اور

علم منافقین

فی
ب
س
م
اولی
ع
ال

یہاں یہ بات ذہن نشین رہے کہ تمام امت مسلمہ کا اتفاق ہے کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابی حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو منافقین کے بارے میں علم عطا فرمایا، اگر نعوذ باللہ کہا جائے کہ آپ ﷺ منافقین سے آگاہ ہی نہ تھے تو انہیں آپ ﷺ نے کیسے آگاہ فرمادیا؟ تو ماننا پڑے گا کہ حضور سرور عالم ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے دیگر علوم کے ساتھ منافقین کا علم بھی عطا فرمایا جس میں سے کچھ آپ ﷺ نے اپنے غلاموں کو بھی عطا فرمایا آئیے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں پڑھیے

صاحب سرا لنبی ﷺ

احادیث مبارکہ میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا مشہور لقب ”صاحب سرا لنبی“ (حضور کے راز داں) ہے۔ بخاری میں حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں ملک شام گیا میں نے دو رکعات نماز ادا کر کے دعا کی یا اللہ، مجھے صالح ساتھی عطا فرما۔ میں ایک جماعت کے پاس گیا۔ وہاں ایک بزرگ شخصیت میرے پاس آ کر تشریف فرما ہو گئی، میں نے لوگوں سے ان کے بارے میں پوچھا تو بتایا یہ صحابی رسول حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ ہیں، میں نے خیال کیا میں نے اللہ تعالیٰ سے صالح رفیق کی دعا کی تھی وہ آپ کی صورت میں مقبول ہوئی ہے، فرمایا تم کہاں سے ہو؟ عرض کیا میرا تعلق شہر کوفہ سے ہے، فرمایا کیا تمہارے پاس حضور ﷺ کے جوڑے، مصلیٰ اور مسواک اٹھانے والے ابن ام عبد (حضرت عبداللہ بن مسعود) موجود نہیں؟

کیا تمہارے ہاں حضور ﷺ کے راز داں شخص نہیں جو وہ جانتے ہیں دوسرا کوئی نہیں جانتا

اولیس فیکم صاحب سرا لنبی
ﷺ الذی لا یعلم احد غیرہ
(البخاری، مناقب عمار وحذیفہ)

اسرار سے مراد احوال منافقین ہیں

۱۔ حافظ ابن حجر ”ان کے سوا ان سے کوئی دوسرا آگاہ نہیں“ کے تحت لکھتے ہیں

المزاد بالسر ما اعلمه به النبي
عليه السلام من احوال المنافقين
یہاں راز سے مراد احوال منافقین ہیں جن سے
انہیں رسول اللہ ﷺ نے آگاہ فرمایا

(فتح الباری، ۷: ۷۴)

۲۔ امام بدر الدین عینی (۸۵۵) صاحب سرا لنبی ﷺ سے مراد واضح کرتے ہیں

اراد به حذیفه رضي الله عنه فانه
عليه السلام اعلمه امورا من احوال
المنافقين وامورا من الذي
يجرى بين هذه الامة فيما بعده
و جعل ذلك سرا بينه
اس سے مراد حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں
آپ ﷺ نے انہیں منافقین کے احوال اور
بعد میں ہونے والے فتنوں کے بارے میں
آگاہ فرمایا اور انہیں راز کے طور پر محفوظ رکھنے کا
کہا

(عمدة القاری، ۱۶: ۲۳۷)

۳۔ اسی حدیث کے تحت امام کرمانی لکھتے ہیں

صاحب السر هو حذيفة اطلعه
رسول الله ﷺ على المنافقين
(الکرمانی علی البخاری، ۱۵: ۱۸)
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے راز دان
ہیں انہیں رسول اللہ ﷺ نے منافقین کا علم
عطا فرمایا

۴۔ امام شہاب الدین قسطلانی (۹۲۳) رقمطراز ہیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جس چیز

سے آگاہ تھے اور کوئی دوسرا اس سے آگاہ نہ تھا۔

من معرفة المنافقين باسمائهم و
انسابهم

(ارشاد الساری شرح صحیح

البخاری، ۸: ۲۲۸)

۵۔ امام ابن حجر مکی (۹۷۴) لکھتے ہیں

حذیفہ صاحب سر رسول اللہ ﷺ
المتعلق بالمنافقین والفتن
حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ منافقین اور فتنوں
کے حوالہ سے حضور ﷺ سے علم حاصل
ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ کے
(الزواجر، ۱: ۱۸)

راز داں ٹھہرے

۶۔ امام شمس الدین ذہبی (۷۴۸) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں رقمطراز ہیں

و کان النبی ﷺ قد اسرا لی حذیفہ
اسماء المنافقین و ضبط عنه الفتن
حضور ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو
منافقین کے نام اور امت میں برپا ہونے
والے فتنوں کے متعلق راز سے آگاہ فرمادیا
الکائنة فی الامة

(سیر اعلام، ۴: ۳۲)

۷۔ امام ابن اثیر الجزیری (۶۳۰) حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے حالات میں لکھتے ہیں

صاحب سر رسول اللہ ﷺ فی
المنافقین لم یعلمهم احد الا حذیفہ
منافقین کے حوالہ سے یہ رسول اللہ ﷺ
کے راز داں تھے جنہیں حضرت حذیفہ رضی اللہ
عنہ کے علاوہ کوئی دوسرا نہ جانتا صرف انہیں
اعلمہ بہم رسول اللہ ﷺ

(اسد الغابہ، ۱: ۳۶۸)

۸۔ شیخ ابن تیمیہ (المتوفی، ۷۲۸) نے ”یاہا النبی جاہد الکفار

والمنافقین“ کے تحت لکھا

منافقین میں سے باقی رہنے والوں نے جب دیکھا کہ اسلام کا غلبہ ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کفار و منافقین سے جہاد شروع فرما رہے ہیں تو انھوں نے نفاق مخفی کر لیا۔ غزوہ تبوک کے بعد تو ان میں سے کسی سے کوئی برا کلمہ سننے میں نہ آیا۔ وہ غیظ میں جل کر مر گئے حتیٰ کہ حضور ﷺ کے وصال کے بعد کچھ ان میں سے باقی تھے انھیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ جانتے تھے۔

حتیٰ کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کے راز دان ہیں کیونکہ انھیں آپ ﷺ نے منافقین کے نام اور ذوات سے آگاہ کر دیا تھا

فلما رأى من بقى من المنافقين ما صار الامور اليه من عز الاسلام و قيام الرسول بجهاد الكفار والمنافقين اضمرو النفاق فلم يكن يسمع من احد من المنافقين بعد غزوه تبوك كلمة سوء و ما توا بغیظهم حتى بقى منهم اناس بعد موت النبی ﷺ يعرفهم صاحب السرخ حذيفة

(الصارم المسلول، ۲۳۱)

۹۔ امام احمد بن منیر سکندری رقمطراز ہیں
حتیٰ عد حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحب سرہ ﷺ لتخصیصہ ایاہ بالاطلاع علی اعیانہم و تسمیتہم له باسمائہم (الانتصاف، ۱: ۵۲۷)

حضرت علی رضی اللہ عنہ کی مبارک رائے
امام حاکم نے حضرت قیس سے نقل کیا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا

یہ دیگر صحابہ سے منافقین کے بارے میں

زیادہ جاننے والے ہیں

(المستدرک، ۳: ۴۲۹)

كان اعلم الناس بالمنافقين

امام ذہبی نے ذاذان سے نقل کیا

ان علیا سئل عن خذیفة فقال علم
المنافقین

حضرت علی رضی اللہ عنہ سے حضرت

خذیفة رضی اللہ عنہ کے بارے میں سوال

(سیر اعلام، ۴: ۳۱) ہوا تو فرمایا وہ منافقین کا علم رکھتے تھے

صحابہ کرام منافقین کے حوالے سے حضرت خذیفة رضی اللہ عنہ سے ہی رجوع کرتے خصوصاً
حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تو اس معاملہ میں انہی کی پیروی کیا کرتے تھے

امام ابن عبد البر مالکی (۳۶۳) حضرت خذیفة رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں

و کان عمر بن الخطاب یسأله عن حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان سے منافقین کے

المنافقین و هو معروف فی الصحابة حوالے سے پوچھا کرتے تھے اور یہ صحابہ

بصاحب سر رسول اللہ ﷺ میں حضور ﷺ کے رازداں کے طور پر

(الاستیعاب، ۱: ۲۷۷) معروف تھے۔

جنازہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی مشروط شرکت

حضرت عمر رضی اللہ عنہ یہاں تک خیال کیا کرتے کہ اگر کوئی شخص فوت ہوتا اور وہاں حضرت خذیفة

رضی اللہ عنہ موجود ہوتے تو دیکھتے کہ حضرت خذیفة رضی اللہ عنہ اس کے جنازہ میں شریک ہوئے یا

نہیں اگر وہ شریک ہوتے تو سمجھ جاتے یہ میت مسلمان ہے اور اس کا جنازہ پڑھاتے اور اگر

حضرت خذیفة رضی اللہ عنہ شرکت نہ فرماتے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی جنازہ نہ پڑھاتے کیونکہ

محسوس کر لیتے یہ مسلمان نہیں بلکہ منافق ہے

۱۔ امام بدرالدین عینی حنفی (۸۵۵) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اسی معمول کا تذکرہ یوں

کرتے ہیں

كان عمر رضي الله عنه اذا مات واحد

يتبع حذيفة فان صلى عليه هو صلى

عليه ايضاً والا فلا

(عمدة القاری، ۱۶: ۲۳۷)

۲۔ امام ابن عبدالبر مالکی (۴۶۳) رقمطراز ہیں

و كان عمر ينظر اليه عند موت من

مات منهم فان لم يشهد جنازته حذيفة

لم يشهد ها عمر

(الاستيعاب، ۲: ۲۷۸)

۳۔ امام ابن اثیر جزری (۶۳۰) نے اسی بات کو ان الفاظ میں تحریر کیا

كان عمر اذا مات ميت يسأل عن

حذيفة فان حضر الصلوة عليه صلى

عليه عمر وان لم يحضر حذيفة الصلاة

عليه لم يحضر عمر

(اسد الغابہ، ۱: ۴۶۸)

۴۔ حافظ ابن کثیر (المتوفی ۷۷۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہی معمول ان الفاظ میں

تحریر کرتے ہیں

و كان عمر بن الخطاب لا يصلي على

جنازة من جهل حاله حتى يصلي عليها

حذيفة بن اليمان لانه كان يعلم اعيان

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو جس کا حال

معلوم نہ ہوتا اس پر جنازہ نہ پڑھاتے

یہاں تک کہ حضرت حذیفہ بن یمان

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت

میں اگر کوئی آدمی فوت ہوتا تو آپ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو چیک

کرتے اگر وہ جنازہ میں آتے تو آپ

بھی پڑھادیتے ورنہ شریک نہ ہوتے۔

المُنافقين قد أخبرهم رسول الله ﷺ و لهذا كان يقال له صاحب السر الذي لا يعلمه غيره اى من الصحابة (تفسير القرآن العظيم، ۲: ۳۸۰)

رضی اللہ عنہ اس میں شرکت کرتے اس لئے کہ وہ منافقین کی ذوات کو جانتے تھے انھیں ان سے رسول اللہ ﷺ نے خبر دی تھی اس لئے انھیں رازداں کہا گیا کیونکہ جو یہ جانتے دیگر صحابہ نہ جانتے

حضرت حذیفہ نے جنازہ سے روک دیا

حافظ ابن کثیر، امام ابو عبید کی کتاب غریب الحدیث (۲: ۳۶) کے حوالہ سے لکھتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ ایک شخص کا جنازہ پڑھانے کیلئے تشریف لائے تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے انھیں اشارہ سے منع کر دیا تو انھوں نے وہ جنازہ نہ پڑھایا، انکے الفاظ ملاحظہ کریں

ان عمر اراد ان یصلی علی جنازة رجل فمرزه حذيفة كانه اراد ان یصده عن الصلاة عليها

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک آدمی کا جنازہ پڑھانے کا ارادہ فرمایا تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ان کے پہلو میں ہاتھ مار کر جنازہ سے روک دیا

(تفسير القرآن، ۲: ۳۸۰)

۵۔ شیخ ابن تیمیہ (المتوفی، ۷۲۸) حضرت حذیفہ اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کا معمول یوں لکھتے ہیں

فلم یکن یصلی علی المنافقین حذيفة ولا یصلی علیهم من عرفهم بسبب آخر مثل عمر بن الخطاب

منافقین کی نماز جنازہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ادا نہیں فرمایا کرتے تھے اور جنہیں کسی طرح اس کا علم ہو جاتا وہ بھی ادا نہ کرتا مثلاً حضرت عمر رضی اللہ عنہ

(الصارم المنلول، ۲۳۲)

میرے اعمال میں کوئی منافق ہے؟

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں یہ بھی منقول ہے کہ آپ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے یہاں تک پوچھا کہ بتائیے میرے اعمال میں تو کوئی منافق نہیں؟ تو فرمایا ہاں ایک آدمی ہے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی نشاندہی پہ آپ نے اسے معزول کر دیا امام ابن اثیر جزری (۶۳۰) اس بارے میں نقل کرتے ہیں

وسأله عمر أفي عمالي أحد من المنافقين؟ قال نعم قال من هو؟ قال لا أذكره قال حذيفة فعزله كما نما دل عليه

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کیا میرے گورنروں میں کوئی منافق ہے فرمایا ہاں ہے پوچھا کون ہے فرمایا نام نہیں لوں گا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ آپ نے اسے معزول کر دیا گویا انہوں نے بعد میں آگاہ کر دیا تھا۔

(اسد الغابہ، ۱: ۲۶۸)

حضرت عمر کی تواضع

حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان مبارک شخصیتوں میں شامل ہیں جنہیں رسول خدا ﷺ نے ان دس خوش نصیبوں میں شامل فرمایا جو جنتی ہیں یعنی آپ عشرہ مبشرہ میں سے ہیں لیکن خشیت الہی اور تواضع کا یہ عالم تھا کہ بعض اوقات حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اپنے بارے میں پوچھا کرتے امام ذہبی نقل کرتے ہیں

وقد ناشده عمر انا من المنافقين؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان سے حلفاً فقال لا ولا از کی احد بعدک پوچھا، بتاؤ کہیں میں ان میں شامل تو

(سیر اعلام، ۴: ۳۲)

نہیں ہوں فرمایا ہرگز نہیں لیکن میں آپ

کے بعد کسی کی ضمانت نہیں دوں گا

امام ابن حجر مکی (۹۷۴) حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی تواضع و خشیت کا ذکر کرتے ہوئے

لکھتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ وہ آدمی ہیں جو سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بعد سب سے افضل ہیں

راہیں رسول اللہ ﷺ نے خود جنت کی بشارت عطا فرمائی

مع ذلک سأل حذیفہ صاحب سر اس کے باوجود حضور ﷺ کے راز دان

رسول ﷺ

صحابی سے اپنے بارے میں پوچھتے

م سوال

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ صاحب سر رسول ﷺ ہیں مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ

پ ﷺ نے انھیں تمام منافقین کا علم دے دیا تھا فقط انھیں بارہ کا علم دیا تھا (ازالہ، ۳۱۹)

جیسا کہ حافظ ابن کثیر لکھتے ہیں

آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

کو چودہ یا پندرہ منافق افراد سے آگاہ

کیا تھا اس تخصیص کا یہ تقاضا نہیں کہ

انھیں تمام کے نام اور ذوات کے

بارے میں آگاہ کر دیا تھا۔

ہ ﷺ اعلم حذیفہ با عیان اربعة

خمسة عشر منافقا و هذا تخصیص

یقتضی انه اطلع علی اسمائهم

اعیانهم کلهم

(تفسیر القرآن، ۲: ۳۸۴)

جوابات ملاحظہ فرمائیے

انھیں بارہ یا چودہ کا علم دینے سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ آپ ﷺ کو بھی صرف ان

ی کے بارے میں علم تھا اور دیگر کو آپ نہ جانتے تھے

یہاں چودہ یا پندرہ بیان کئے گئے ہیں مگر تھوڑا سا آگے چل کر لکھتے ہیں

وذكر لنا ان النبي ﷺ اسرا الى حذيفة

بائني عشر رجلا من المنافقين

(ايضا: ٣٨٥) منافقين کا علم عطا فرمایا تھا

دو یا تین کا فرق یہاں بھی موجود ہے تو کم از کم چودہ تو تسلیم کر لیں

۳۔

یہاں یہ بھی معاملہ نہایت ہی قابل توجہ ہے کہ اگر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو انھی با

چودہ کا علم دیا تھا تو ان کی یہ خصوصیت نہیں بن سکتی کیونکہ روایات میں موجود ہے کہ ان بارہ کا

حضور ﷺ نے حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو بھی عطا فرمایا تھا

۱۔ حافظ ابن کثیر ہی نقل کرتے ہیں

اعلم رسول الله ﷺ حذيفة و عمارا

باسمائهم و ما كانوا هموا به من

الفتك صلوات الله و سلامه عليه

وامرهما ان يكتما عليهم

(تفسير القرآن، ٢: ٣٤٣) دونوں اس معاملہ کو مخفی رکھو

۲۔ امام بیہقی (المتوفی، ۴۵۸) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

فسماهم لهما وقال اکتماهم

(دلائل النبوة، ۵: ۲۷۵) فرمایا تم دونوں انھیں مخفی رکھو

(سیرت حلبیہ، ۳: ۱۴۳)

(مختصر سیرۃ الرسول)

۳۔ امام جلال الدین سیوطی (المتوفی، ۹۱۱) نے بھی یہی الفاظ ذکر کئے ہیں

(الدر المنثور، ۴: ۲۴۳) (زاد المعاد، ۳: ۳۰۳)

۴۔ امام محمد یوسف صالحی (المتوفی، ۹۴۲) نے بھی بعینہ یہی الفاظ روایت نقل کئے ہیں

(سبل الہدی، ۵: ۴۶۶)

ان کے علاوہ بھی متعدد کتب میں یہی ہے کہ آپ ﷺ نے ان دونوں صحابہ کو ان کے ناموں سے آگاہ فرمایا تھا

یاد رہے تمام روایات میں ہے کہ اس موقع پر یہ دونوں ہی ساتھ تھے۔ اگر بعض روایات میں ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے ان دشمنوں کو بھگایا تو وہاں حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی ہے کہ انھوں نے یہ خدمت سرانجام دی
حافظ ابن کثیر یہ الفاظ نقل کرتے ہیں

فاقبل عمار رضی اللہ عنہ يضرب
وجوه الرواحل
حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر ان
کی ساریوں کو دھکیل دیا

(تفسیر القرآن، ۲: ۳۷۲)

(البدایہ، ۵: ۱۹)

اس کے بعد یہ کہنا کہ صرف انھیں بارہ کے علم دینے کی وجہ سے وہ صاحب السر کہلاتے تھے مناسب معلوم نہیں ہوتا۔

۴۔ یہاں یہ حقیقت بھی روز روشن کی طرح عیاں ہے کہ ان بارہ منافقین کو آپ ﷺ نے صبح اکٹھا فرمایا

امام محمد یوسف صالحی (المتوفی، ۹۴۲) نقل کرتے ہیں آپ ﷺ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا

اذا أصبحت فاجمعهم لی
جب دن طلوع ہو تو انھیں میرے پاس جمع کر کے لاؤ
(سبل الہدی، ۵: ۴۶۶)

امام ابوبکر احمد بیہقی (المتوفی، ۴۵۸) روایت کے الفاظ لائے ہیں

فجمعهم رسول الله ﷺ و هم اثنا

عشر رجلا الذين حازبوا الله

ورسوله واطلع الله عزوجل نبيه

على ذلك بعلمه

(دلائل النبوة، ۵: ۲۵۹)

تو رسول اللہ ﷺ نے ان بارہ افراد کو جمع

جنہوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول

خلاف سازش کی تھی اور اللہ تعالیٰ نے اسے

نبی ﷺ کو ان سے آگاہ کر دیا تھا

۵۔ اور اگلی حقیقت یہ ہے کہ ان تمام کے نام حدیث میں موجود ہیں۔ خود حافظ ابن کثیر

نے امام طبرانی کے حوالہ سے تحریر کر دیئے ہیں۔ آپ بھی نام پڑھ لیجئے

و قد ترجم الطبرانی فی مسند حذیفہ امام طبرانی نے مسند حذیفہ میں عقبہ والوں

تسمیۃ اصحاب العقبة کے نام یہ عنوان قائم کیا ہے

اور اس کے تحت یہ نام لکھے ہیں

۱۔ معتب بن قشیر ۲۔ ودیعہ بن ثابت ۳۔ جد بن عبد اللہ ۴۔ حارث بن یزید

۵۔ اوس بن قنطی ۶۔ جلاس بن سوید ۷۔ سعد بن زرارہ ۸۔ قیس بن فہد

۹۔ سوید ۱۰۔ داعس ۱۱۔ قیس بن عمرو ۱۲۔ زید بن لصیت

۱۳۔ سلامہ بن حمام (تفسیر القرآن، ۲: ۳۷۳)

ملاحظہ کیجئے معجم کبیر للطبرانی (جلد ۳، ص ۱۶۶، عنوان تسمیۃ اصحاب العقبة)

(مجمع الزوائد، ۱: ۳۰۴)

اس سے تو تمام صحابہ بلکہ ساری امت آگاہ ہوگی تو اب حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ

صاحب السر کیسے رہ گئے؟

اس کے بعد حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا جنازہ کے حوالہ سے ان کی طرف دیکھئے

کا کیا معنی رہ جائے گا؟ حالانکہ صحابہ انہی کی طرف رجوع کرتے تھے تو ماننا پڑے گا کہ انہیں

صرف انہی چودہ یا پندرہ کا علم ہی نہ تھا بلکہ وہ ان کے علاوہ کو بھی جانتے تھے

۶۔ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ یقیناً ان بارہ میں سے نہیں تھے لیکن انہوں نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے اپنے بارے میں سوال کیا جیسا کہ خود حافظ ابن کثیر نے نقل کیا ہے تو معلوم ہوتا ہے ان کے علم میں اور بھی تھے۔

اگلا حصہ بھی سنئے روایت مذکورہ کا اگلا حصہ بھی قابل توجہ ہے

حضرت اسید بن حضیر رضی اللہ عنہ نے صبح راستہ بدلنے کی حکمت پوچھی تو فرمایا تمہیں علم نہیں منافقین نے میرے بارے میں یہ ارادہ کیا تھا عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ انہیں اکٹھا کر کے صحابہ کو حکم جاری فرمائیں ان میں جو جس کا رشتہ دار ہے اسے قتل کر دے۔ مجھے قسم اس ذات اقدس کی جس نے آپ ﷺ کو رسول بنا کر بھیجا ہے مجھے بھی بتائیں، میں ان کا سر حاضر کر دیتا ہوں۔ آپ ﷺ نے فرمایا اسید

”مجھے یہ پسند نہیں کہ لوگ کہیں پہلے انہوں نے کفار کو قتل کیا، اب غلبہ کے بعد اپنے اصحاب کو قتل کروارہے ہیں“

عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ آپ کے اصحاب ہرگز نہیں۔ فرمایا
 ”کیا یہ کلمہ شہادت نہیں پڑھتے“ عرض کیا پڑھتے ہیں مگر اس کا کوئی اعتبار نہیں فرمایا
 ”کیا یہ ظاہر اُن مجھے رسول اللہ نہیں مانتے؟“ عرض کیا مانتے ہیں مگر ان کا ایمان نہیں، فرمایا
 فقد نہیت عن قتل اولئک
 مجھے ان کے قتل سے ابھی منع کیا گیا ہے
 (سبل الہدی، ۵: ۴۶۷)

کیا اس سے واضح نہیں ہو جاتا کہ معلوم و یقین ہونے کے باوجود بھی ابھی قتل کا حکم نہ تھا اس لئے آپ ﷺ درگزر سے کام لیتے رہے

حافظ ابن کثیر کے دلائل اور ان کا تجزیہ

ایک اہم سوال یہاں یہ اٹھایا جاسکتا ہے کہ بلاشبہ روایات میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں حضرت حذیفہ اور حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہما کو ان بارہ منافقین کا علم دیا مگر ابن کثیر کہتے ہیں، ابن اسحاق نے صرف حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہی تذکرہ کیا ہے

و هذا هو الاشبه والله اعلم

اور یہی مختار ہے اور حقیقت حال اللہ ہی

بہتر جانتا ہے

اس مختار پر دو دلائل بھی دیئے ہیں

۱۔ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے حضرت علقمہ رضی اللہ عنہ سے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی

اللہ عنہما کے بارے میں کہا کیا تم میں حضور ﷺ کا مصلیٰ اور نعلین اٹھانے والے نہیں؟ پھر فرمایا

اليس فيكم صاحب السر الذي

لا يعلمه غيره

اس سے مراد حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ ہیں اس کے بعد فرمایا

اليس فيكم الذي اجاره الله من

الشيطان على لسان محمد ﷺ

کیا تمہارے اندر وہ شخص نہیں جسے اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی زبان اقدس سے شیطان سے پناہ دی ہے

اس سے مراد حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ ہیں

۲۔ امیر المومنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے اور کہا میں

تمہیں اللہ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں کیا میں ان میں سے تو نہیں؟ تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے

کہا ہرگز تم ان میں سے نہیں ہو لیکن آپ کے بعد یہ بات کسی کو نہیں بتاؤں گا یعنی

حتى لا يكون مفشياً سر النبي ﷺ

تاکہ حضور ﷺ کے بتائے ہوئے راز افشاء

کرنے والے نہ ہو جائیں

(البداية، ۵: ۱۸)

دلائل کا تجزیہ

اس سلسلہ میں ہماری چند معروضات ہیں جن پر غور و فکر ضروری ہے

۱۔ اس موقع پر روایات میں دونوں کو علم عطا کرنے کا تذکرہ جب موجود ہے جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے خود متعدد روایات نقل کی ہیں تو پھر دونوں کا علم تسلیم کر لینا چاہیے

۲۔ کسی روایت کو ترجیح دینے کا معاملہ بعد کا ہوتا ہے پہلے ان کا آپس میں متعارض ہونا دیکھا جاتا ہے۔ یہاں تعارض ہی نہیں کچھ میں دونوں کا تذکرہ ہے اور کچھ میں صرف حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے۔ جیسا کہ ان دشمنوں کے بھگانے کے بارے میں بعض میں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا ہے اور بعض میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ کا ہے جیسا کہ پیچھے گزر چکا ہے۔ یہاں مسند احمد کی روایت کے الفاظ سامنے آجائیں تو اس کی تائید ہو جائے گی۔

حضرت ابو طفیل رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ جب غزوہ تبوک سے واپس ہوئے آپ نے چوٹی والا راستہ منتخب فرمایا، آپ کی سواری کے آگے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ اور پیچھے حضرت عمار رضی اللہ عنہ تھے اچانک ایک سوار منہ پر نقاب اوڑھے آگے آیا

فغشوا عمارا و هو يسوق برسول
الله ﷺ و اقبل عمار يضرب وجوه
الرواحل
اور انھوں نے حضرت عمار کا گھیراؤ کر لیا اور وہ حضور ﷺ کی سواری کے پیچھے تھے تو حضرت عمار رضی اللہ عنہ نے آگے بڑھ کر

ان سوار یوں پر حملہ کیا اور انھیں دھکیل دیا

تو جب دونوں کا عمل تھا تو کسی راوی نے حسب موقع ایک کا، کسی نے دوسرے موقع پر دوسرے کا ذکر کر دیا ان میں تعارض ہرگز نہیں،

اسی طرح اکثر روایات میں دونوں کو علم عطا کرنے کا ذکر ہے اگر بعض میں صرف ایک کا ذکر ہے تو ان کے منافی نہیں۔ جب ان میں منافات نہیں تو ترجیح کی ضرورت ہی پیش نہیں

آسکتی لہذا دونوں کو تسلیم کیا جائے

حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں

ان الجمع اذا امکن کان اولی من (فتح الباری، ۲: ۲۶) ترجیح سے اولی ہوگی جب احادیث میں موافقت ممکن ہو تو پھر یہ

۳۔ پیچھے یہ تفصیل سے گذرا کہ ان منافقین کو صبح کے وقت جمع کیا گیا تو کیا یہ اجتماع دیگر صحابہ سے مخفی رکھا گیا یا انھیں بھی ان سے آگاہ کر دیا، اگر آگاہ کر دیا گیا تو پھر فقط انہی کے علم کی بنا پر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو صاحب السر کیسے کہا جاسکتا ہے اور اگر صحابہ سے مخفی اجتماع تھا تو اس پر دلیل لانا ضروری ہے۔

۴۔ بلکہ ہم یہ پیچھے بیان کر آئے ہیں کہ ان منافقین کے نام تفصیل کے ساتھ احادیث میں آچکے ہیں، ان سے پوری امت آگاہ ہوگئی چہ جائیکہ دیگر صحابہ ان سے آگاہ نہ ہوں لہذا یہ تسلیم کرنا پڑے گا کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو صاحب السر ہونے کا جو شرف و خصوصیت حاصل ہے وہ یہ تھی کہ وہ ان کے علاوہ سے بھی آگاہ تھے اور انھیں ایسے فتنوں کا بھی علم تھا جنھیں دیگر صحابی بشمول حضرت عمار رضی اللہ عنہ کے کوئی نہ جانتا تھا۔ پھر حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا بطور تواضع ان سے سوال بھی واضح کر رہا ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کا علم ان چند منافقین تک ہی محدود نہیں ورنہ ان بارہ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے شمار کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا نہ وہ خود تصور کر سکتے ہیں اور نہ ہی کوئی دوسرا۔

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو جو صاحب السر کہا جاتا ہے تو اس کی دو وجہ ہیں ۱۔ انھیں آپ ﷺ نے ان بارہ کے علاوہ بھی منافقین کا علم دیا تھا جو دیگر کسی صحابی کو حاصل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جب بھی ان کا تذکرہ آتا ہے تو صحابہ، محدثین، مفسرین اور اہل سیر یہی لکھتے ہیں کہ انھیں آپ ﷺ نے منافقین کا علم عطا فرمایا تھا اور وہ بارہ کی قید کا اضافہ نہیں کرتے یا کہتے ہیں کہ وہ منافقین کے بارے میں دوسروں سے زیادہ آگاہ ہیں۔ حوالہ جات

پیچھے گزرے کچھ یہاں ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا
 کان اعلم الناس بالمنافقين
 یہ دیگر لوگوں سے بڑھ کر منافقین کا علم رکھتے تھے (المستدرک، ۳: ۴۲۹)

۲۔ امام شمس الدین ذہبی (المتوفی، ۷۴۸ھ) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں۔ سیدنا علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا

علم المنافقين
 وہ منافقین کے بارے میں علم رکھتے ہیں (سیر اعلام، ۴: ۳۱)

۳۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (المتوفی، ۸۵۲ھ) ”صاحب السر“ کی تشریح یوں کرتے ہیں کہ ان سے مراد

ما اعلمہ بہ النبی ﷺ من احوال
 وہ راز ہیں جو حضور ﷺ نے انھیں احوال منافقین کے حوالے سے بتائے تھے

(فتح الباری، ۷: ۷۴)

۴۔ دوسری وجہ یہ ملتی ہے کہ انھیں تا قیامت فتنوں کے بارے میں جو علم تھا وہ کسی اور کو حاصل نہیں اس پر ان کی خود تصریح موجود ہے آپ نے فرمایا

واللہ انی لا اعلم الناس بكل فتنة ہی
 اللہ کی قسم میں تا قیامت برپا ہونے والے فتنوں کے بارے میں سب سے زیادہ جانتا ہوں

اور اس کی وجہ خود بیان کرتے ہیں

رسول اللہ ﷺ حدثني من ذلك
شيئا اسره الي لم يكن حدث به
غیری
کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایسے
رازوں سے آگاہ فرمایا ہے جو کسی
دوسرے کو نہیں بتائے

(مسند احمد، ۶: ۵۳۶)

یہاں خط کشیدہ الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں
امام ذہبی کے ذہن میں یہی بات تھی تو انھوں نے لکھا

و كان النبي ﷺ قد اسر الى حذيفة

اسماء المنافقين و ضبط عنه الفتن

الكائنة في الامة

(سير اعلام، ۴: ۳۲)

یعنی ان دونوں کی وجہ سے صاحب السر کہلائے۔

اہم نوٹ

سیدنا علی کا حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہم کو منافقین کے علم کے بارے میں اعلم (سب
سے زیادہ علم رکھنے والے) قرار دینا نہایت ہی قابل توجہ ہے کیونکہ روایات میں موجود ہے
حضرت علیؑ نے کچھ دیگر صحابہ کو بھی منافقین کا علم عطا فرمایا تھا

۱۔ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کے بارے میں گذر چکا کہ انھیں تبوک کے راستہ
میں سازش کرنے والے منافقین کا علم آپ ﷺ نے عطا فرمایا

۲۔ ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں ہے ان کے ہاں حضرت
عبدالرحمن بن عوف حاضر ہوئے عرض کیا امی جان، مجھے ہر وقت خوف رہتا ہے کیونکہ میں
قریش کے بڑے مالداروں سے ہوں، میں نے چالیس ہزار دینار کی زمین خریدی ہے۔ ام

المومنین فرمانے لگیں راہ خدا میں پیسے خرچ کیا کرو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔

ان من اصحابی من لا یوائی بعد ان
میرے احباب میں سے کچھ ایسے ہیں جو
افارقہ وصال کے بعد مجھے نہ دیکھ پائیں گے

سنا تو گھبرا گیا، میں حضرت عمر کے پاس گیا اور کہا تم جانتے ہو حضرت ام سلمہ کیا فرما رہی ہیں؟ وہ
سن کر فی الفور انکے ہاں حاضر ہوئے اور پوچھا

باللہ انا منهم
اللہ کی قسم بتاؤ کیا میں ان میں سے ہوں؟

فرمایا

اللہم لا ولن ابرئی احدا بعدک
اللہ کی مہربانی سے تم ہرگز شامل نہیں ہو لیکن

میں آپ کے بعد کسی کے بارے میں
(مسند احمد، ۷: ۷۷۷)

برأت کا اظہار نہیں کروں گی

یہ روایت آشکار کر رہی ہیں کہ لوگوں کے بارے میں ام المومنین حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کو
بھی علم عطا کیا گیا کیونکہ حضرت فاروق اعظم نے بعینہ وہی سوال ان سے کیا جو حضرت حذیفہ
رضی اللہ عنہ سے کیا تھا۔ حضرت فاروق اعظم کی تواضع و انکساری اور خشیت الہی سے ہمیں سبق
حاصل کرنا چاہیے کہ وہ خلفاء راشدین اور عشرہ مبشرہ میں شامل ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ سے
کس قدر خوف رکھنے والے ہیں۔

انتمہ امت کے اقوال

نور ال

الکبری

اصح

الکرام

ا

نور ال

ا

نور ال

نور ال

نور ال

نور ال

نور ال

نور ال

نور ال

نور ال

نور ال

اگرچہ آیات قرانیہ کی تفسیر میں متعدد اہل علم کی آراء سامنے آچکی ہیں اس کے باوجود ہم کچھ ائمہ امت کے اقوال یہاں درج کرنا ضروری سمجھتے ہیں جو زیر بحث معاملہ کو نہایت ہی اشکار کر دیتے ہیں۔

قتل کا حکم جاری نہ فرمایا

تمام اہل علم نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ جب آپ ﷺ منافقین کا علم رکھتے تھے تو پھر ان کے قتل کا حکم جاری کیوں نہ فرمایا، اس کے جواب میں انہوں نے اعلیٰ فراست و دانائی کو سلام پیش کرتے ہوئے آپ ﷺ کے اس اہم فیصلہ کی متعدد حکمتیں بیان کیں ہیں پہلے سوال ملاحظہ کیجئے۔

سوال :- امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) نے ان الفاظ میں سوال نقل کیا اگر کوئی یہ کہے۔

فکیف ترکھم ﷺ مقیمین بین اظہر
اصحابہ مع علمہ بہم۔
حضور ﷺ نے منافقین کا علم رکھنے کے
باوجود انہیں صحابہ کے درمیان کیوں زندہ
(جامع البیان، جز ۱۰، ۲۳۴) چھوڑ دیا؟

ائمہ امت جواب

اس کے جواب میں ائمہ امت نے جو کچھ تحریر کیا وہ نہایت قابل رشک و تقلید ہے چند تصریحات درج کی جاتی ہیں۔

۱۔ حضرت امام مالک (۱۷۳) فرماتے ہیں۔

انما کف رسول اللہ ﷺ عن المنافقین
لیسین لامتہ ان الحاکم لا یحکم بعلمہ
اذا لم یشہد علی المنافقین۔
حضور ﷺ نے منافقین سے اس لیے ہاتھ
روکا تا کہ امت پر واضح رہے کہ کوئی حاکم
اپنے علم پر فیصلہ نہیں کر سکتا اور چونکہ منافقین
پر گواہ موجود نہ تھے۔
(الجامع الاحکام القرآن: ۱، ۲۳۶)

۲۔ حضرت امام شافعی (۲۰۴) رقمطراز ہیں۔

انما منع رسول اللہ ﷺ عن نقل
رسول اللہ ﷺ کو قتل منافقین سے ان کے

المنافقين ما كانوا يظهرونه من
الاسلام مع العلم بنفاقهم لان ما
يظهرونه يجب ما قبله (ايضاً)

اظہار اسلام نے روکا حالانکہ آپ ﷺ ان
کے نفاق کا علم رکھتے تھے کیونکہ اظہار اسلام
ان کے سابقہ تمام گناہوں کو مٹا دیتا ہے۔

۳۔ امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰) نے اس پر تفصیلی گفتگو کی ہے اگر آدمی اسلام کا اظہار کرے
خواہ دل میں اس کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کا حکم یہ ہے کہ اس کا خون و مال محفوظ رہے
گا یعنی مخلوق کا فرض ہے۔ وہ صرف ظاہر دیکھے باطن کو اللہ کے سپرد کر دے۔

فلذلك كان النبي ﷺ مع علمه بهم
واطلاع الله اياه على ضمائرهم
واعتماد صدورهم كان يقرهم بين
الظهر اصحابه ولا يسلك بجهادهم
مسلك جهاد من قد نصبه الحرب
على الشرك ما بعد لان احدهم كان
اذا اطلع عليه انه قد قال قولا كفر فيه
بالله ثم اخذ به انكره واطهر الاسلام
بلسانه فلم يكن ﷺ يا حذه الا بما اظهر
له من قوله عند حضوره اياه.

(جامع البيان، ج: ۱، ص: ۲۳۵)

دیتا آپ ﷺ اس کے مطابق فیصلہ فرما دیتے۔

۴۔ حضرت قاضی ابوبکر محمد ابن العربی (۵۴۳) ”ومن الناس من يقول امنا بالله“ کے
تحت منافقین کی پہچان کرواتے ہوئے لکھتے ہیں جو لوگ اپنے کو مسلمان ظاہر کریں مگر دل میں اللہ
در رسول سے کفر رکھیں۔

ان النبی ﷺ لم يقتل المنافقين مع علمه بهم
لکھتے ہیں اس بارے میں اہل علم کے تین اقوال ہیں۔
رسول اللہ نے علم کے باوجود منافقین کو قتل نہیں کروایا۔

قول اول

انہ لم يقتلہم لا تد لم يعلم ما هم سواہ
وقد اتفق العلماء عن بکرة ایہم
علی ان القاضی لا یقتل بعلحد۔
انہیں اس لیے قتل نہ کرو یا کیونکہ آپ ﷺ کے
علاوہ ان کے احوال سے کوئی اگاہ نہ تھا چھوٹے
بڑے تمام علماء اس پر متفق ہیں کہ قاضی اپنے علم
کی بنیاد پر قتل کا حکم جاری نہیں کر سکتا۔

قول ثانی

انہ لم يقتلہم لصلحة وتالیف
القلوب علیہ لئلا تنفر عنه وقد اشار
هو ﷺ الی هذا المعنی فقال اخاف
ان يتحدث الناس ان محمداً ﷺ
یقتل اصحابہ۔
آپ ﷺ نے عظیم مصلحت اور تالیف قلوب
کے لیے ایسا نہ کیا تا کہ اسلام سے نفرت نہ ہو
اس حکمت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا
مجھے احساس ہے کہ لوگ یہ باتیں کریں گے کہ
محمد ﷺ اپنے ساتھیوں کو قتل کروا دیتا ہے۔

قول ثالث

منافق کفر چھپا کر ایمان کا اظہار کرتا ہے تو اس کے ظاہر کی وجہ سے اسے قتل نہیں کیا جاسکتا
امام ابن العربی یہ تین اقوال اور ان پر کچھ گفتگو کے بعد لکھتے ہیں۔
والصحيح ان النبی ﷺ انما اعرض
عنہم تالیفاً ومخافة من سوء المقالة
الموجبة للتفیر کما سبق من قوله ﷺ۔
(احکام القرآن، ۱، ۱۱، ۱۲)
صحیح یہی ہے کہ آپ ﷺ نے منافقین سے
تالیف قلب اور اس احساس کے پیش نظر
اعراض کیا کہ ان کا غلط پروپیگنڈہ نفرت کا سبب
بنے گا جیسا کہ ارشاد نبی اس پر شاہد ہے۔

۵۔ حضرت قاض عیاس مالکی (۵۳۳) نے اسی حکمت اور ارشاد نبوی کا حوالہ دیتے ہوئے لکھا
آپ ﷺ کو منافقین کا یقینی طور پر علم تھا مگر آپ ﷺ نے انہی حکمتوں کی وجہ سے حکم جاری نہ فرمایا۔
ترکہ قتل المنافقین وهو علی یقین
آپ ﷺ کا منافقین کو چھوڑ دینا حالانکہ ان کا

بن امرهم موافقة لغيرهم ورعاية
للمؤمنين من قرابتهم وكرامة لان
يقول الناس ان محمداً ﷺ يقتل
اصحابه كما جاء في الحديث
(الشفاء، ۲، ۹۰۲)

یقیناً علم تھا تالیف، ان کے قریبی رشتہ دار، ان کے
ایمان کی رعایت اور لوگوں کے اس پروپیگنڈے
سے بچنے کے لیے کہ محمد ﷺ اپنے صحابہ کو قتل
کر دیتے ہیں جیسا کہ حدیث ہی وارد ہے۔

۶۔ امام شہاب الدین احمد خفاجی (۱۰۶۹) نے ان الفاظ کی شرح میں لکھا۔

باخبار الله تعالى له به وبما يظهر من
احوالهم من ايدأله وما يبلغه عنهم
(نسيم الرياض، ۴، ۳۰)

اللہ تعالیٰ نے ان پر آپ ﷺ کو آگاہ کر رکھا تھا
پھر ان کے ظاہری احوال مثلاً آپ کو ایذا
پہنچانا اور آپ کے مخالف سازشیں کرنا بھی
آگاہی کا ذریعہ تھیں۔

دوسرے مقام پر قاضی عیاض کی عبارت ہے۔

ان النبي ﷺ لم يقتل المنافقين بعلمه
(الشفاء، ۲، ۹۶۳)

علم کے باوجود حضور ﷺ نے منافقین کے قتل
کا حکم نہ دیا۔

اس کی شرح میں امام خفاجی نے لکھا۔

وبما في نفوسهم مع انه عالم والطلعه
الله تعالى على سريرة نفاقهم
(نسيم الرياض، ۴، ۳۷۶)

آپ ﷺ ان کے دلی رازوں سے بھی آگاہ
تھے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ان کے دلی
نفاق سے آگاہ کر دیا تھا۔

تیسری جگہ قاضی عیاض نے لکھا منافقین کے باطن مخفی تھے لہذا آپ ﷺ نے حکم ان کے

ظاہر پر ہی جاری فرمایا۔ اس کے تحت امام خفاجی نے یہ خوبصورت نوٹ دیا۔

وہذا لا جل التشريع لامته بعده وان
اطلہہ اللہ تعالیٰ علی سرائرہم۔
(ایضاً ۳۷۳)

یہ امت کے لیے قانون و ضابط کے لیے تھا
اگرچہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان کے بھیدوں
پر مطلع کر دیا تھا۔

۷۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (۶۷۰) نے بھی تقریباً قاضی ابو بکر ابن العربی کی گفتگو نقل
کی ہے مسئلہ کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں۔

اختلف العلماء فی امساک النبی ﷺ
عن قتل المنافقین مع علمہ بنفاقہم۔
اس کے بعد چار اقوال نقل کیے ان میں سے تیسرا یہ ہے۔

اہل علم کا اختلاف ہے کہ علم نفاق کے باوجود
سرور عالم ﷺ منافقین کے قتل سے کیوں رکے؟

انما لم یقتلہم مصلحة لتالیف
القلوب علیہ لئلا تنفر منه وقد
اشر ﷺ الی هذا المعنی بقولہ لعمر
معاذ اللہ ان یتحد الناس انی اقتل
اصحابی وقد کان یعطی للمؤلفۃ
قلوبہم مع۔

منافقین کو مصلحت تالیف قلب کی وجہ سے قتل نہ
کروایا تا کہ نفرت پیدا نہ ہو، اس بات کی طرف
اشارہ کرتے ہوئے آپ ﷺ نے حضرت عمر
سے فرمایا اللہ تعالیٰ کی پناہ اس سے کہ لوگ کیس
میں اپنے صحابہ کو قتل کروا تا ہوں پھر آپ ﷺ
کفار کو تالیف قلب کے لیے رقوم عطا فرماتے
حالانکہ ان کے غلط عقائد سے آگاہ تھے۔

اسی قول کے بارے میں لکھا۔

وہذا ہو قول علماء ناو غیرہم۔
۸۔ امام ابو اسحاق شاطبی (۷۹۰) اس معاملہ پر گفتگو کرتے ہوئے کہ ”شرع کا حکم ظاہر پر ہوتا
ہے“ لکھتے ہیں۔

فان سید البشر ﷺ مع اعلامہ
بالوحي ویجزی الاحکام علی
ظواہرہافی المنافقین وغیرہم وان
علم بواطن احوالہم۔

سید کل ﷺ وحی کے ذریعہ اطلاع پانے کے
باوجود منافقین اور دیگر لوگوں کے ظاہری
احوال پر ہی حکم جاری فرماتے اگرچہ ان کے
باطنی احوال سے بھی آگاہ ہوتے۔

۹۔ شیخ ابن تیمیہ لکھتے ہیں حضور ﷺ محض قول سے منافقین کو پہچان لیتے، صحابہ بھی ان میں سے کثیر کو شواہد، ولالات، اور علامات سے جان لیتے لیکن بعض نہ پہچانے جاتے جیسا کہ باری تعالیٰ کا فرمان ہے۔ وممن حولکم من الاعراب منافقون ومن اهل المدینة مردوا علی النفاق لا تعلمهم نحن نعلمهم۔ (التوبہ، ۱۰۱)

اس کے بعد کہتے ہیں۔

ثم جميع هؤلاء ، المنافقين يظهرون الاسلام ويحلفون انهم مسلمون وقد اتخذوا ايمانهم حجة واذا اكانت هذه حالهم فالنبي ﷺ لم يكن يقيم الحدود بعلمه۔ (الصارم المسلول، ۳۶۲)

پھر تمام منافقین اظہار اسلام کرتے ہوئے اپنے مسلمان ہونے کی قسمیں کھاتے اور اپنی قسموں کو بچنے کے لیے ڈھال بناتے جب ان کی صورت حال یہ تھی تو آپ ﷺ علم رکھنے کے باوجود ان پر حدود کا قیام نہ فرماتے۔

۱۰۔ ڈاکٹر احمد بن قاسم الحداد حضور ﷺ کے اخلاق کریمہ پر لکھتے ہیں۔

ورسول الله ﷺ مطلع علی اخبارهم واحوالهم یا طلاع الله تعالى علی ذلك فیغض الطرف عنهم ویصبر علی خداعهم۔

رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ کے مطلع کرنے سے منافقین کے احوال سے آگاہ تھے لہذا آپ چشم پوشی کرتے ہوئے ان کی سازشوں پر صبر فرماتے۔

(اخلاق النبی فی القرآن والحدیث، ۳، ۱۲۳۷)

رسول اللہ ﷺ فیصلہ دے سکتے ہیں

اہل علم نے لکھا کہ قاضی کسی کے باطن کی بنیاد پر فیصلہ نہیں دے سکتا کیونکہ یہ لوگوں کے باطن سے آگاہ نہیں ہوتا البتہ رسول اللہ ﷺ باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں کیونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے باطن سے آگاہ فرما رکھا ہے۔

۱۔ قاضی جلال الدین بلقیسی (۸۲۳) نے امام رافعی (۶۲۳) اور امام نووی (۶۷۶) کے حوالہ سے لکھا ہے۔

ان النبی ﷺ یقضی بعلمہ سواء کان فی الحدود وغیرہا وانہ لا خلاف فی ذلک۔ (الباہر، ۲۷)

حضور ﷺ اپنے علم کی بنیاد پر فیصلہ سکتے ہیں خواہ وہ حدود ہوں یا اس کے علاوہ احکام اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں۔

۲۔ حضرت جلال الدین سیوطی (۹۱۱) حضور ﷺ کی اس شان اقدس کو یوں بیان کرتے ہیں۔

من خصائص النبی ﷺ انہ جمع لہ بین الحکم بالظاہر والشریعة کما ہو لا نبیاء و بین الحکم بالباطن والحقیقة کما ہو للخضر خصوصية خصه اللہ بہا۔ (الباہر، ۲۶)

نبی اکرم ﷺ کے خصائص میں سے ہے کہ آپ کو ظاہری شریعت کے مطابق جیسا کہ دیگر انبیاء کی شان ہے اور باطن و حقیقت پر فیصلہ کا اختیار حاصل ہے جیسا کہ حضرت خضر علیہ السلام تو یہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہی درجہ دیا ہے۔

دوسرے مقام پر امام تقی الدین سبکی (۷۵۶) کے حوالہ سے لکھا۔

واما نبینا ﷺ فانہ امر اولاً ان یحکم بالظاہر دون ما اطلع علیہ من الباطن والحقیقة..... ثم ان اللہ تعالیٰ زادہ شرفاً و اذن لہ ان یحکم بالباطن و ما اطلع علیہ من الحقائق الامور فجمع لہ بین ما کان الانبیاء وما کان للخضر خصوصية خصه اللہ بہا ولم یجمع الامر ان لغیرہ۔ (الخصائص الکبری، ۲: ۳۲۹)

ہمارے نبی ﷺ کو ابتداً صرف ظاہر پر فیصلہ کا حق تھا اور آپ کو باطن و حقائق پر فیصلہ کی اجازت نہ تھی۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شرف میں اضافہ فرماتے ہوئے آپ کو باطن اور حقائق پر فیصلہ کرنے کی اجازت دیدی تو آپ کے لیے دیگر انبیاء علیہم السلام اور حضرت خضر والی شان جمع کردی تو یہ آپ ﷺ کا ہی خاصہ ہے یہ دونوں چیزیں آپ کے علاوہ کسی میں جمع نہیں۔

ایک اور مقام پر آپ ﷺ کے خصائص لکھتے ہوئے کہا آپ ﷺ دو قبلوں اور دو ہجرتوں کے جامع ہیں اس طرح

انہ جمعت لہ الشریعة والحقیقة ولم یکن للانبیاء الا حوہما۔ (ایضاً، ۲: ۳۲۷)

آپ ﷺ کے لیے شریعت و حقیقت دونوں جمع کر دیں حالانکہ دیگر کے لیے صف ایک ہے۔

۳۔ امام شہاب الدین احمد خفاجی (۱۰۶۹) حضور ﷺ کے اس فرمان مقدس فاقضیٰ لہ علیٰ نحو ما اسمع منہ (میں افسح کی بات سن کر اس کے حق میں فیصلہ دے سکتا ہوں) کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

فیه تنبیہ علی بشریتہ ﷺ وانہ لا یعلم الغیب وانما یحکم بالظاہر وقد کان لہ ﷺ السحکم بالباطن لا طلاع اللہ لہ علیہ کما ذکر السیوطی ولكن هذا اغلب احوالہ ﷺ تعلیما لا مثہ حتی یقتدوا بہ۔

اس میں آپ ﷺ کی بشریت اور از خود غیب نہ جاننے پر تنبیہ ہے آپ ظاہر پر ہی فیصلہ کرتے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے اطلاع کی بنیاد پر باطن پر فیصلہ کی بھی اجازت تھی جیسا کہ امام سیوطی نے ذکر کیا لیکن اکثر احوال میں فیصلہ ظاہر پر ہی تھا تاکہ امت اقتداء کر سکے۔

(نیم الریاض، ۵: ۳۰۶)

دوسرے مقام پر اللہ تعالیٰ کے حبیب ﷺ کی عطا شدہ شانوں کا ذکر یوں کرتے ہیں۔

فکان ﷺ اعلم الناس باحكام ربہ ولہ الولاية العامة علی جمیع خلقہ و الامانة العظمی فکان یحکم بالقضاء والسیاستہ والافتاء ویحکم بالظاہر والباطن کما قالہ السیوطی۔

آپ ﷺ رب تعالیٰ کے احکام کو سب سے زیادہ جاننے والے ہیں، آپ کو تمام مخلوق پر ولایت عامہ اور امانت عظمیٰ حاصل ہے تو آپ ﷺ اسے بحیثیت قاضی، حکمران اور مفتی فیصلہ دے سکتے ہیں چاہے ظاہر پر دیں یا باطن پر جیسے حضرت خضر علیہ السلام، جب طرح سیوطی نے لکھا ہے۔

(ایضاً، ۵: ۲۲۳)

مستقل کتاب

دونوں مقامات پر امام خفاجی نے امام سیوطی کا حوالہ دیا ہے کیونکہ انہوں نے اس موضوع پر مستقل کتاب لکھی جس کا نام ”الباہر فی حکم النبی ﷺ بالباطن والظاہر“ ہے اس میں انہوں نے قرآن و سنت سے متعدد دلائل ذکر کیے ہیں کہ آپ ﷺ نے کچھ فیصلے باطن پر بھی کیے ہم نے اس کتاب کا ترجمہ مع متن ”حضور کے ظاہر و باطن پر فیصلے“ کے نام سے شائع کر دیا ہے۔

ام ابو اسحاق ابراہیم بن موسیٰ شاطبی (۷۹۰) نے یہی حقیقت ان الفاظ میں تحریر کی ہے۔

قد کان کثیر من الاحکام تجری
لی یدیہ یطلع علی اصلها وما فیہا من
بق وباطل ولكنہ علیہ الصلاة
السلام لم یحکم الا علی وفق ما
مع لا علی وفق ما علم وهو اصل فی
مع الحکم ان یحکم بعلمہ۔

(الموافقات، ۲: ۲۶۸)

دوسرے مقام پر حضرت خضر علیہ السلام قتل بچہ کے بارے میں لکھتے ہیں۔ یہ
مابقہ شریعت منسوخ کا معاملہ ہے ورنہ ہماری شریعت اس کے مخالف ہے۔

ان اصل الحکم بالظاهر مقطوع بہ
فی الاحکام فان سید البشر ﷺ مع
علامہ بالوحی یجری الامور علی
ظاہرہا فی المنافقین و غیرہم وان
علم بواطن احوالہم۔

(ایضاً، ۲۷۱)

خصوصاً منافقین کے حوالہ سے لکھا۔

الاتری ان رسول اللہ ﷺ قد کان
عالماً بالمنافقین واعیانہم وکان یعلم
منہم فسادا فی اہل الاسلام ولكن
کان یمتنع من قتلہم لمعارض۔

(ایضاً: ۲۹۳)

کیا تمہیں علم نہیں حضور ﷺ منافقین اور ان
کی ذوات کو جانتے تھے چونکہ اہل اسلام
میں فتنہ و فساد بھی جانتے تو ایسے عارضہ کی
وجہ سے انکے قتل سے بچتے رہے اور منع
فرماتے۔

وعلیکم مالکم تکتین تعلیم

وسعت علم نبوی ﷺ

تصیف

شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی رحمہ اللہ تعالیٰ

ترجمہ

مفتی محمد خان قادری

کاروان اسلام پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور ایچی سن ہاؤسنگ سوسائٹی (ٹھوکر نیاز بیگ) لاہور

263	پیش لفظ	1
270	علم میں اضافہ کی دعا	2
271	روزانہ علوم کی بارش	3
272	پہلی دلیل	4
274	رحمن نے قرآن پڑھایا	5
276	(۱) خصائص الفاظ قرآنی سے آگاہی	6
277	(۲) سورتوں کے خصائص کا علم	7
278	(۳) قرآنی اشارات خفیہ کا علم	8
279	(۴) قرآن میں ہر شے کا بیان	9
281	علامہ زاغب اصفہائی کی رائے	10
282	علامہ زرکشی کی رائے	11
283	دوسری دلیل	12
284	سنت نبویہ سراپا حکمت	13
285	سنت بھی وحی ہے	14
287	تیسری دلیل	15
288	علوم غیبیہ پر اطلاع کی متعدد صورتیں	16
288	(۱) ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت ووزخ تک کے احوال	17
289	(۲) اپنے بعد قیامت تک ہونے والے واقعات سے آگاہ فرمایا	18
290	(۳) قیامت تک آنے والے ہر معاملہ کی اطلاع دے دی	19
290	(۴) تمام عوالم پر مطلع فرمایا	20
291	(۱) عالم عرش کا مشاہدہ	21

292	22	(۲) عالم جنت و نار
292	23	(۳) عالم محشر کی تفصیلات
293	24	(۴) عالم علویات سے آگاہی
294	25	(۵) امتول کا آپ پر پیش کرنا
295	26	(۶) تمام دنیا کا مشاہدہ کروایا گیا
295	27	اللہ تعالیٰ نے ہر شے دکھا دی
296	28	(۷) وقوع سے پہلے امور غیبیہ کا ملاحظہ فرمانا
296	29	(۸) مخفی امور غیبیہ کا ظہور سے پہلے آپ ﷺ کیلئے اشکار ہو جانا
298	30	(۹) دلی خیالات سے آگاہی
302	31	(۱۰) دلی امور پر اس قدر اطلاع کہ سوال سے پہلے جواب
302	32	(۱۱) بشارات غیبیہ
303	33	آیات مبارکہ کی کچھ تفصیل
305	34	آیات میں موافقت و تطبیق
306	35	اولیاء کرام کا علم غیب
308	36	حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا واقعہ
309	37	چوتھی دلیل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ط

پیش لفظ

اہل سنت کا عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت تک کا علم حضور ﷺ کو عطا فرمایا ہے اس پر درج ذیل دلائل شاہد ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو جو کتاب عطا فرمائی اس کے ذریعے آپ ﷺ کو تمام اشیاء کا علم عطا فرمایا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ (سورة النحل: ۹۸)

”اور ہم نے آپ پر کتاب اتاری جو ہر شے کا تفصیلی بیان ہے۔“

دوسرے مقام پر ارشاد فرمایا۔

مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ (سورة الانعام: ۳۸)

”ہم نے کتاب میں کوئی شے چھوڑی نہیں۔“

علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں یہاں کتاب سے مراد قرآن مجید ہے امام بلخنی اور جماعت مفسرین کا یہی مختار ہے۔

فانه ذكر فيه جميع ما يحتاج اليه من امر الدين والدنيا بل وغير ذلك (روح المعاني: ۱۸۶، ۷)

”کیونکہ قرآن میں ان تمام چیزوں کا بیان ہے جن کی ضرورت ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی بلکہ اس سے بھی اضافی علوم ہیں۔“

۲- ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا (سورة النساء: ۱۱۳)

”ہم نے علم دیا ہر اس شے کا جو آپ نہ جانتے تھے اور آپ پر اللہ کا عظیم فضل ہے۔“

اس کی تفسیر میں امام محمد بن جریر طبری المتوفی ۳۰۱ھ لکھتے ہیں۔

من خبر الاولین والآخرین وما

”آپ کو پہلوں اور بعد کے لوگوں کی

کان وما ہو کائن

خبریں اور جو ہوا اور جو ہونے والا ہے

(جامع البیان: ۳/۳۷۳)

تمام کی اطلاع دی گئی۔“

اسی آیت کے تحت مفسرین نے یہ تصریح بھی کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو سینے کے

رازوں اور بھیدوں سے آگاہ فرمایا ہے۔

علامہ سید محمود آلوسی لکھتے ہیں۔

ای الذی لم تکن تعلمه من

”یعنی وہ مخفی امور اور سینوں کے بھید جو

خصیات الامور وضمائر الصدور

آپ نہ جانتے تھے ہم نے آپ کو عطا

کر دیئے۔“

(روح المعانی: ۵/۱۸۷)

سورۃ نساء کی آیت نمبر ۱۶ کے مبارک الفاظ ”انزلہ بعلمہ“ کے تحت علامہ آلوسی لکھتے ہیں۔

ومن هنا علم ﷺ ما کان وما

”یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ ان تمام

اشیاء کو جانتے ہیں جو پہلے تھیں اور جو بعد

ہو کائن (روح المعانی: ۶/۲۶۷)

میں ہونے والی ہیں۔“

احادیث صحیحہ میں ہے آپ ﷺ نے ممبر پر تشریف فرما ہو کر دخول جنت تک

کے حالات پر صحابہ کرام کو مطلع فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث کے مبارک

الفاظ ہیں:

فأخبرنا عن بدء الخلق حتى دخل

”آپ علیہ السلام نے ہمیں ابتداء خلق

اهل الجنة منازلهم واهل

سے لے کر اہل جنت کے جنت میں اور

النار منازلهم (صحیح بخاری

اہل دوزخ کے دوزخ کے داخلہ تک

کتاب بدء الخلق)

اطلاع دی۔“

اس کے تحت تمام شارحین حدیث نے یہ لکھا ہے کہ آپ ﷺ نے مخلوقات کے تمام احوال کی خبر عطا فرمادی۔

حافظ ابن حجر عسقلانی کے الفاظ ہیں۔

دل ذلک علی انه اخبار فی
المجلس الواحد لجميع
احوال المخلوقات منه ابتداء
الی ان تف الی ان تبث فشم
ذلک الاخبار عن المبدء
والمعاش والمعاد
(فتح الباری: ۶، ۲۲۳)

”یہ حدیث مبارکہ واضح کر رہی ہے کہ
آپ ﷺ نے ایک ہی نشست میں
مخلوقات کے تمام احوال کے بارے میں
خبر دی جب سے وہ پیدا ہوئی اور جب وہ
فنا ہو جائے گی اور پھر دوبارہ حساب و
کتاب ہوگا تو یہ اخبار بعداء دنیاوی
زندگی اور آخرت تمام پر مشتمل ہے۔“

مسند احمد میں حضرت ابو زید انصاری سے یہ الفاظ منقول ہیں۔

فحدثنا بما هو کان وما هو کائن
(فتح الباری: ۶، ۲۲۳)

”آپ علیہ السلام نے ہمیں ہر اس شے
کی اطلاع فرمادی جو ہوا اور جو ہونے
والا ہے۔“

امام ترمذی نے باب ”ما قام به النبی ﷺ مما هو کائن الی یوم القيامة“ قائم کیا
اور اس کے تحت حضرت ابو سعید رضی اللہ عنہ سے یہ الفاظ نقل کیے۔

فلم يدع شيئا يكون الی قيام
الساعة الا اخبرنا به
(فتح الباری: ۶، ۲۲۳)

”آپ ﷺ نے تا قیامت ایسی شے کو
نہیں چھوڑا جس کی خبر ہمیں نہ دی ہو۔“

ان ہی تمام نصوص کے پیش نظر امت مسلمہ آپ ﷺ کو عالم ماکان

و مایکون مانتی ہے لیکن کچھ لوگ آپ علیہ السلام کے بارے میں نہایت ہی گھٹیا رویہ اختیار کرتے ہوئے یہ کہہ دیتے ہیں کہ آپ کو دیوار کی دوسری جانب کا علم نہیں آپ کو اپنے انجام کی خبر نہیں ”نعوذ باللہ“ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو جو علوم کے سمندر عطا فرمائے ہیں لوح و قلم کا علم اسی کا حصہ ہے امام بوصیری فرماتے ہیں

فان من جودک الدنیا و ضررتہا ومن علومک علم اللوح و القلم
ایسے لوگوں کی اصلاح کے لیے متعدد اہل علم نے لکھا ان میں سے عالم اسلام کی عظیم علمی و روحانی شخصیت اور عظیم محدث شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی زید مجدہ بھی ہیں آپ نے حضور علیہ السلام کے شامل و سیرت پر ”سیدنا محمد رسول اللہ“ نامی کتاب لکھی جو نہایت ہی عمدہ ہے اس میں ایک باب حضور علیہ السلام کے علم شریف پر ہے یہ مقالہ اسی باب کا ترجمہ ہے

بارگاہ الہی میں دعا ہے کہ وہ اسے قبول فرمائے اور ہم سب کے لیے اسے نافع اور مفید بنائے صفہ اکیڈمی کو دن دگنی رات چوگنی ترقی عطا فرمائے۔ (آمین)
شیخ موصوف کی نہایت ہی اہم کتاب ”الصلاة علی النبی ﷺ“ کا ترجمہ بھی بنام ”آئیں قرب مصطفیٰ پائیں“ کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔

والسلام

فقیر الی اللہ

محمد خان قادری

خادم کاروان اسلام

۶ ربیع الاول ۱۴۲۱ھ بروز بدھ

آپ ﷺ کی علمی وسعت و کثرت کو عطا فرمانے والے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جان سکتا رسول اللہ ﷺ علم وسیع اور فہم عظیم رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کثیر علوم نافعہ اور عظیم معارف عالیہ سے نوازا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر وسعت علمی کے ساتھ جو فضل عظیم فرمایا ہے اس کا اعلان ان الفاظ میں فرمایا۔

وَأَنْزَلَ إِلَهُكَ الْكِتَابَ
وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ
تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ
اور اللہ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری
اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے اور
اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے۔

عَظِيمًا (النساء : ۱۱۳)

تو آپ ﷺ تمام مخلوق سے بڑھ کر عالم اور اللہ تعالیٰ کی سب سے زیادہ معرفت رکھنے والے ہیں بخاری و مسلم نے روایت کی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ان اتقاكم واعلمكم بالله انا
میں تم سب سے زیادہ اللہ تعالیٰ سے
ڈرنے والا اور اس کے بارے میں جاننے
والا ہوں۔

اصلی کی روایت کے الفاظ ہیں۔

انا اعرفكم بالله
میں تم سب سے اللہ تعالیٰ کی معرفت زیادہ
رکھتا ہوں۔

جو شخص ان تعلیمات الہیہ میں غور و فکر کرے گا جو اس نے اپنے انبیاء و رسل کو عطا کیں ہیں اور قرآن مجید میں وارد ہیں اس پر نہایت واضح طور پر آشکار ہو جائے گا سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جن علوم سے نوازا وہ ان سے کہیں اکثر زیادہ بہت جامع

اور عام ہیں اللہ تعالیٰ نے جن علوم سے نوازا اور ان سے کہیں اکثر زیادہ بہت جامع اور عام اللہ تعالیٰ نے خود اعلان فرمایا۔

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ (سورۃ النسا: ۱۱۳) اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے۔

یہاں ”ما“ کا کلمہ لایا گیا جو عموم و شمول کے لیے آتا ہے تاکہ ان تمام علوم کو شامل ہو جائے جو اللہ تعالیٰ نے دیگر تمام انبیاء و رسل کو عطا فرمائے اور ان کو بھی جو خصوصی طور پر حضور سرور عالم ﷺ کو عطا فرمائے۔

امام حافظ ابو بکر بن عائد حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کرتے ہیں جب آپ ﷺ کی ولادت مبارکہ ہوئی تو خازن جنت رضوان نے آپ ﷺ کے کان مبارک میں کہا، تمہیں مبارک ہو۔

فما بقی لنبی علم الا وقد اعطیتہ فانبت اکثرهم علما و اشجعهم قلبا
”جو علم کسی بھی نبی کو نہیں دیا گیا وہ آپ ﷺ کو عطا کر دیا گیا ہے تو آپ ﷺ علم کے اعتبار سے ان میں زیادہ اور قلب کے اعتبار سے زیادہ شجاع ہیں۔“

حافظ زرقانی کہتے ہیں یہ روایت مرسل صحابی ہے اور اس کا حکم متصل اور مرفوع والا ہوتا ہے کیونکہ یہ مسئلہ قیاسی نہیں۔

امام بخاری اور مسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کچھ لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے مختلف سوالات کئے حتیٰ کہ جب انہوں نے اس میں کثرت سے کام لیا

تو آپ ﷺ منبر پر تشریف لائے اور فرمایا۔

سلونی لاتسئلونی عن شئی الا
پوچھ لو مجھ سے، تم جو بھی پوچھو گے میں
بینہ لکم
بتراویں گا۔

دوسری روایت میں ہے۔

الا اخبرکم به مادمت فی مقامی میں اسی مقام پر کھڑے انہیں بتاؤں گا۔

ہذا

یہ سن کر لوگ سہم گئے میں نے اپنے دائیں بائیں دیکھا تو ہر آدمی کپڑے میں سر ڈھانپے رو رہا تھا ایک ایسا آدمی بولا جس کی نسبت لوگ غیر والد کی طرف کرتے تھے یا نبی اللہ ﷺ

میرا باپ کون ہے؟

من ابی؟

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تیرا باپ حذافہ ہی ہے۔

ابوک حذافہ

اتنے میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا ہم اللہ کے رب، اسلام کے دین اور حضور ﷺ کے رسول ہونے پر ایمان رکھتے ہیں اور فتنوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا میں نے کبھی خیر و شر کو آج کے دن کی طرح نہیں دیکھا۔

انسی صورت لسی الجنة والنار ”جنت و دوزخ کو میرے لیے متمثل کر دیا

فرایتہما دون هذا الحائط گیا جنہیں میں نے اس دیوار سے بھی

قریب دیکھا۔“

مذکورہ روایت میں آپ ﷺ کا یہ مبارک جملہ ”لا تسئلونی عن شئی

الابینتہ لکم“ تم مجھ سے جو بھی پوچھو گئے میں تمہیں بتاؤں گا نہایت ہی قابل توجہ و غور ہے۔

علم میں اضافہ کی دعا

اتنے کثیر علم کے باوجود اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ حکم دیا کہ ہمیشہ علم میں اضافہ کی دعا کیا کریں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا
اے نبی کہیے میرے رب میرے علم میں اضافہ فرما۔ (سورہ طہ ۱۱۴)

یاد رہے سوائے علم میں اضافہ کے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کسی شئی میں اضافہ کی دعا کی تلقین نہیں کی یہی وجہ ہے آپ ﷺ شب و روز کی دعاؤں میں علمی اضافہ طلب کرتے مثلاً صحیح مسلم میں ہے جب رات کو بیدار ہوتے تو یہ دعا فرماتے۔

لا الہ الا انت سبحانک اللہم
وبحمدک استغفرک اللہم
لذنبی واسألك رحمتک اللہم
لذنبی علما ولا تنزع قلبی بعداذا
هدیتنی وهب لی من لدنک
رحمة انک انت الوهاب
تیرے سوا کوئی معبود نہیں تمام پاکیزگی اللہ
تیرے لیے ہے اور حمد بھی میں تجھ سے
اپنے معاملات پر معافی مانگتا ہوں تجھ سے
رحمت کا سوال کرتا ہوں یا اللہ میرے علم
میں اضافہ فرما ہدایت کے بعد میرے دل
کو ٹیڑھا نہ فرما مجھے اپنی خصوصی رحمت
سے نواز بلاشبہ تو ہی عطا فرمانے والا ہے۔

امام ترمذی اور ابن ماجہ نے سند حسن کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ یہ دعا کیا کرتے۔

اللہم انفعنی بما علمتنی وعلمنی
فانفعنی وزدنی علما والحمد لله
اے اللہ مجھے اس سے نفع دے جو تو نے
مجھے علم دیا ہے اور نافع علم مجھے سکھا اور

علی کل حال واعوذ باللہ من
حال اہل النار
میرے علم میں اضافہ فرما ہر حال میں اللہ
کے لیے حمد ہے اور اللہ کی پناہ دوزخ
والوں کے حال سے۔

روزانہ علوم کی بارش

تو آپ ﷺ کے علوم اور معارف الہیہ میں ہمیشہ ترقی ہوتی رہی اور آپ پر
فیوض الہیہ اور فتوحات ربانیہ کی ہمیشہ مسلسل بارش جاری رہی جیسا کہ صحیح مسلم میں
حضرت عیاض بن حمار دجاشعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔
ان ربی امرنی ان اعلمکم
میرے رب نے مجھے حکم دیا کہ میں تمہیں
ما جہلتہم مما علمنی فی یومی ہذا
وہ سکھاؤں جو تم نہیں جانتے، اس میں
سے جو آج کے دن مجھے اللہ تعالیٰ سے
سکھایا ہے۔

ہر روز اللہ تعالیٰ اپنے حبیب ﷺ پر علوم و معارف کی برسات فرماتا اور حکم دیتا
کہ آپ ان میں سے بعض کی لوگوں کو تعلیم دیں ان کی ضرورت، برداشت اور عطا کردہ
استعداد کے مطابق انہیں بھی سکھائیں۔

واضح رہے خلق خدا میں کوئی بھی ایسا نہیں جو علوم نبوی ﷺ کے ابواب کا یا
انواع کا بلکہ اجناس کا احاطہ کر سکے اس کا احاطہ صرف عطا کرنے والا اللہ ہی فرما سکتا ہے ہم
آپ کے کثرت علوم اور وسعت پر چند دلائل ذکر کئے دیتے ہیں تاکہ جاہل کو تعلیم اور غافل کو
تنبیہ ہو جائے اور اس صاحب مقام رسول ﷺ پر کامل ایمان رکھنے والے کے ایمان میں ا
ضافہ ہو۔

پہلی دلیل

قرآن مجید کو لیجئے جسے اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو پڑھایا آپ کے سینہ اقدس میں اسے آپ کے لیے جمع فرمایا اس کی تعلیم دی اور آپ کے لیے اسے بیان کیا اور آپ کو لوگوں کے لیے بیان کا حکم دیا آپ کے لیے حقائق قرآنیہ، معانی، اسرار، انوار اور قرآن کا ظاہر و باطن منکشف فرمادیا اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

اِقْرَا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ	پڑھو اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا
خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اِقْرَا	کیا آدمی کو خون کی پھٹک سے بنایا پڑھو
وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ	اور تمہارا رب ہی سب سے بڑا کریم جس
بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ	نے قلم سے لکھنا سکھایا آدمی کو سکھایا جو نہ
يَعْلَمَ (سورہ علق: ۱ تا ۵)	جانتا تھا۔

یہ پانچ آیات ہیں جن سے نزول قرآن کا آغاز ہوا اور جبرائیل امین اعلان نبوت والی رات لے کر آئے جیسا کہ پورا واقعہ روایات میں موجود ہے تو جبرائیل قرآن لے کر آئے اور کہا پڑھو فرمایا میں پڑھنے والا نہیں ہوں کیونکہ آپ امی تھے نہ کسی سے پڑھنا سیکھا اور نہ لکھنا جبرائیل امین علیہ السلام نے تین دفعہ کہا اور آپ کو تین بار بازوؤں میں لے کر اپنے ساتھ ضم کیا تا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ودیعت کردہ معانی، اسرار اور انوار کا آپ پر فیضان ہو جس کا تعلق جسم سے بھی تھا اور دل و روح کے ساتھ بھی۔ پھر کہا اِقرأ باسم ربک یعنی تم اپنے رب کے نام کی برکت سے پڑھو نہ کہ اپنے سیکھنے کی بنیاد پر کیونکہ اس سے پہلے آپ نے کچھ نہیں پڑھا اور نہ کسی سے سیکھا اس کے بعد رسول اللہ ﷺ قرآن

کے قاری اور عالم ہو گئے اور قرآن کی تلاوت کرنے لگے حالانکہ چالیس سال تک ایک آیت بھی آپ نے نہ پڑھی تھی۔ اس میں اس پر برہان قاطع اور دلیل ساطع ہے کہ سیدنا محمد ﷺ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی کی بنا پر بولنے والے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ کا ارشاد مبارک

ہے۔

قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ
وَلَا أَدْرَاكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ
عُمُرًا مِّنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (یونس ۱۵ تا ۱۶)

تم فرماؤ اگر اللہ چاہتا تو میں اسے تم پر نہ
پڑھتا نہ وہ تم کو اس سے خبردار کرتا تو میں
اس سے پہلے تم میں اپنی ایک عمر گزار
چکا ہوں کیا تمہیں عقل نہیں۔

یعنی جو آدمی حضور ﷺ کے معاملہ میں غور و فکر کرے گا اسے آپ ﷺ کو برحق
رسول ماننا پڑے گا اس کے سوا اور دوسرا کوئی احتمال نہیں آپ صرف عبقری شخصیت ہی نہیں نہ
صرف صاحب فہم و ذکاں بلکہ آپ فقط رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ آپ پر وحی فرماتا ہے۔ اللہ
تعالیٰ نے ان مخالفین کا رد فرمایا جو کہا کرتے جو یہ شخص لایا ہے مثلاً ہدایت، علم اور تعلیمات یہ
سارا کچھ باب ثقافت یا فرط زکاوت یا جودت عبقری کی وجہ سے ہے اس کا رد کرتے ہوئے
فرمایا یہ تو امی ہیں نہ انہوں نے کسی سے پڑھا اور لکھنا سیکھا اور نہ ہی کسی استاذ کے پاس گئے
فرمان باری تعالیٰ ہے۔

وَمَا كُنْتُمْ تَتْلُوا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا
تَخُطُّهُ بِيَمِينِكُمْ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ
(سورہ عنکبوت ۴۸)

اور اس سے پہلے تم کوئی کتاب نہ پڑھتے
تھے اور نہ اپنے ہاتھ سے کچھ لکھتے تھے یوں
ہوتا تو باطل والے ضرور شک لاتے۔

جب دشمنوں نے آپ ﷺ پر یہ تہمت لگائی کہ انہوں نے یہ سارا کچھ ایک عجمی

نو جوان سے سیکھا ہے تو اللہ تعالیٰ نے تردید کرتے ہوئے فرمایا۔

ولقد نعلم انهم يقولون انما يعلمه اور بے شک ہم جانتے ہیں کہ وہ کہتے ہیں

بشر یہ تو کوئی آدمی سکھاتا ہے۔

یعنی وہ نو جوان جو بعض قریش کا مملوک تھا لیکن وہ عجمی تھا تو فرمایا۔

لسان الہی يلحلون الیہ وعن هذا جس کی طرف ڈھالتے ہیں اس کی زبان

السان عربی مبین (النحل) عجمی ہے اور یہ روشن عربی زبان۔

جس غلام کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اس سے سیکھا ہے وہ

عجمی ہے اور قادر الکلام ہی نہیں حالانکہ رسول اللہ ﷺ جو کلام لائے ہیں وہ تو قرآن کی

صورت میں فصیح عربی ہے تو یہ تصور کیسے کیا جاسکتا ہے کہ یہ قرآن عربی میں اس آدمی سے

حاصل کیا جائے جو عجمی ہو اور بیان پر قدرت بھی نہ رکھتا ہو۔

رحمن نے قرآن پڑھایا

تو رسول اللہ ﷺ یہ قرآن اپنی طرف سے نہیں لائے اور نہ ہی کسی مخلوق کی

طرف سے کیونکہ مخلوق تو اس کی مثل لانے سے عاجز ہے۔ یہ تو رب العالمین کی جانب سے

ہی ہے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔

الرَّحْمَنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ

رحمن نے اپنے محبوب کو قرآن سکھایا

انسانیت کی جان محمد ﷺ کو پیدا کیا

(ماکان وما یكون) کا بیان انہیں

(سورہ رحمن: ۴) سکھایا۔

اول انسان جسے رحمن نے خود قرآن سکھایا وہ سیدنا محمد ﷺ ہی ہیں پھر ان سے

لوگوں نے قرآن لیا اور سیکھا جیسے کہ آپ ﷺ ہی پہلے انسان ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے معافی قرآن کی تعلیم دی۔ تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول ﷺ کو قرآن سکھایا۔ اس کے الفاظ کی تلاوت سکھائی معافی، حکمتیں، معارف، اسرار، اشارات اور خصائص سے آگاہ فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے۔

سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى
اب ہم تمہیں پڑھائیں گے۔ کہ تم نہ بھولو گے۔
(اعلیٰ: ۵۶)

دوسرے مقام پر فرمایا:

لَا تَحْرِكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ
إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ فَإِذَا قَرَأْنَاهُ
فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ

تم یاد کرنے کی جلدی میں اپنی زبان کو حرکت نہ دو بے شک اس کا محفوظ کرنا اور پڑھنا ہمارے ذمہ ہے تو جب ہم اسے پڑھ چکیں اس وقت اس پڑھے ہوئے کی اتباع کرو پھر بے شک اس کی باریکیوں کا تم پر ظاہر فرمانا ہمارے ذمہ ہے۔

(سورہ قیامہ: ۱۵ تا ۱۹)

مفہوم یہ ہے اے حبیب یہ ہماری ذمہ داری ہے کہ قرآن کو آپ کے سینہ اقدس میں جمع کریں اور آپ کی زبان سے اس کی تلاوت بھی ہماری ذمہ داری ہے لہذا وحی مکمل ہونے سے پہلے اس خوف سے تلاوت میں جلدی نہ کریں کہ کہیں اس میں کوئی کمی بیشی نہ ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے سینہ اقدس پر قرآن جمع فرمایا آپ ﷺ سے اسکی تلاوت کروائی اس کے معانی و بیان کی ذمہ داری لیتے ہوئے فرمایا۔

إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ
بے شک اس کی باریکیوں کا تم پر ظاہر فرمانا

(سورہ قیامہ ۱۸ تا ۱۹) ہمارے ذمہ ہے۔

یعنی اس کے معانی، احکام اور ادا و مروا ہی کا بیان بھی ہماری ذمہ داری ہے۔

(۱) خصائص الفاظ قرآنی سے آگاہی

اس تعلیم میں خصائص الفاظ قرآن سے آگاہی بھی ہے امام ابو داؤد ترمذی نے ثوری سے ان سے ابواسحاق نے ان سے مہلب بن ابی صفرہ نے بیان کیا کہ ایک صحابی نے بیان کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر رات کو دشمن تم پر حملہ آور ہو جائے تو تم کہو۔
حم لا یصرون حم تو وہ کامیاب نہ ہوں گے۔

حافظ ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس روایت کی سند صحیح ہے اس میں واضح اشارہ ہے کہ حم میں حمایت (حفاظت) ہے۔

(۲) خصائص آیات قرآنی سے آگاہی

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو آیات قرآنی کے خصائص سے آگاہ فرمایا جیسا کہ سورہ بقرہ کی آخری آیات کے بارے میں مروی ہے۔

امام ترمذی نے حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے آسمان اور زمین کو پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے ایک تحریر فرمائی۔

انزل منه آیتین ختم بہما سورۃ البقرہ ولا یقرأ بہن فی دار ثلاث لیل فیفر بہا شیطان اس میں سے آیات کا نزول ہوا جو سورہ بقرہ کی آخری ہیں جس گھر میں یہ تین راتیں پڑھی جائیں وہاں سے شیطان

بھاگ جاتا ہے۔

سورہ کہف کی آخری اور پہلی دس آیات کے بارے میں مروی ہے کہ دجال سے

حفاظت کا ذریعہ ہیں مسند احمد میں حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اکرم ﷺ

نے فرمایا جس نے سورہ کہف کی پہلی دس آیات حفظ کر لیں۔

عصم من الدجال وہ دجال سے محفوظ کر دیا گیا۔

اس صحابی سے یہ بھی مروی ہے کہ جس نے سورہ الکہف کی آخری دس آیات حفظ کر لیں وہ فتنہ دجال سے محفوظ کر دیا جائے گا۔

حافظ ضیاء مقدسی نے المختارہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس نے جمعہ کے دن سورہ کہف پڑھی۔

فہو معصوم الی ثمانیۃ ایام من کل فتنۃ وان خرج الدجال عصم منه وہ آٹھ دن تک ہر فتنہ سے محفوظ ہو جائے گا اور اگر دجال کا ظہور ہوا تو اسے اس سے محفوظ کر لیا جائے گا۔

اس طرح سورہ یسین کی ابتدائی آیات ہیں ابن اسحاق وغیرہ نے نقل کیا ہجرت کی رات آپ ﷺ ان کی تلاوت کرتے ہوئے نکلے اور ایک مٹھ مٹی دشمنوں کی طرف پھینکی اور وہ آپ ﷺ کو نہ دیکھ پائے حالانکہ وہ محاصرہ کیے ہوئے تھے۔ یہ موضوع نہایت وسیع ہے اور یہ مقام تفصیل نہیں۔

(۳) سورتوں کے خصائص کا علم

اللہ تعالیٰ نے الفاظ قرآن آیات قرآن کے ساتھ ساتھ آپ کو سورتوں کے خصائص سے آگاہ فرمایا سورہ یس کے بارے میں فرمایا یہ قرآن کا دل ہے اور اس کے بہت خصائص ہیں سورہ دخان کے بارے میں فرمایا جس نے رات کو تلاوت کی وہ صبح بخشا ہوا اٹھے گا سورہ ملک کے بارے میں فرمایا یہ عذاب قبر سے نجات دینے والی ہے اور اس طرح دیگر سورتوں کے خصائص احادیث سے ثابت ہیں جو واضح کر رہا ہے کہ حضور ﷺ کو قرآنی

حروف، آیات اور سورتوں کے خصائص کا بڑا وسیع و کبیر علم تھا۔ پاک، فتاح اور علیم ہے وہ ذات جس نے اپنے حبیب ﷺ پر ان علوم کے دروازوں کو کھولا فرمادیا۔

(۴) قرآنی اشارات خفیہ کا علم

آپ ﷺ کو صرف الفاظ صریح کا علم ہی نہیں دیا گیا بلکہ قرآن کے مخفی اشارات سے بھی آگاہ فرمایا دیا گیا جیسا کہ مسند احمد میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے۔ جب سورہ النصر اذا جاء نصر اللہ والفتح کا نزول ہوا تو حضور ﷺ کو آگاہ کر دیا گیا کہ آپ ﷺ کا وصال ہونے والا ہے دوسری روایت میں ہے کہ جب یہ سورت نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا۔

نعت الی نفسی ”مجھے میرے وصال کی اطلاع کر دی گئی ہے۔“
اور اسی سال آپ ﷺ کا وصال ہو گیا۔

امام احمد نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ ہر بات کے آخر میں پڑھتے۔

سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ اسْتَغْفِرُ اللَّهَ
وَأَتُوبُ إِلَيْهِ ”اللہ کے لیے پاکیزگی اور حمد ہے میں
اللہ سے معافی مانگتا ہوں اور اس کی طرف
رجوع کرتا ہوں۔“

اور فرماتے مجھے میرے رب نے فرمایا میں تمہیں عنقریب امت میں ایک نشانی دکھاؤں گا جب تم دیکھو تو میری تسبیح تحمید اور استغفار کرنا کیونکہ میں بار بار توبہ قبول کرنے والا ہوں اور وہ میں نے دیکھ لی ہے اور وہ سورہ النصر کا نزول ہے۔ تو رسول اللہ ﷺ کو قرآن کے معانی، حقائق، خصائص، اشارات، دلالات اور اسرار و مضامین سے اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمادیا

اس کی حقیقت قدر اور کمیت کو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے جس نے یہ آپ کو عطا فرمایا ہے۔

(۵) قرآن میں ہر شے کا بیان

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ

ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھانہ رکھا۔

(سورہ انعام ۳۸)

دوسرے مقام پر فرمایا۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ

”اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا

شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَى

روشن بیان ہے اور ہدایت اور رحمت اور

لِلْمُسْلِمِينَ (سورہ النمل ۸۸)

بشارت مسلمانوں کو۔“

حدیث میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اکرم ﷺ نے فرمایا۔

انزل القرآن على سبعة احرف

”قرآن سات حروف پر نازل کیا گیا ہے

لكل حرف منها ظهر وبطن ولكل

ہر حرف کے لیے ظاہر و باطن ہے اور ہر

حرف حد ولكل حد مطلع

حرف کے لیے حد ہے اور حد کے لیے

آگاہی پانے والا ہے۔“

سنن ترمذی وغیرہ میں ہے سیدنا علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے قرآن کے بارے

میں رسول اللہ ﷺ کا یہ مبارک فرمان نقل کیا۔

وهو جبل الله المتين وهو الذکر

قرآن اللہ تعالیٰ کی مضبوطی ہے یہ ذکر

الحکیم وهو الصراط المستقیم

پر حکمت ہے یہی سیدھا راستہ ہے اس

وهو الذي لا تزيع به الالهواء
دلائل تبس فيه الا لسنه ولا شبع
منه العلماء ولا يخلق على كثرة
الرد ولا تنقضي عجائبه

سے آرزوی غلط نہیں ہوتیں اس سے
زبانوں میں التباس نہیں آتا اس سے علماء
کبھی سیر نہ ہوں گے کثرت حوالہ جات
سے یہ پرانا نہ ہوگا اور نہ ہی اس کے
عجائبات کبھی ختم ہوں گے۔

امام ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا۔

ان القرآن ذو شجون وفسون
وظهور وبطن لا تنقضي عجائبه
ولا تبلغ غايته

”قرآن میں کثیر فنون ہیں اس کے ظہور و
بطون ہیں اس کے عجائبات کبھی ختم نہ
ہوں گے اور اس کے آخری مفہوم کو نہ پایا
جاسکے گا۔“

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے۔

من اراد علم الاولين والآخرين
فليقل القرآن
”جو اولین و آخرین کا علم حاصل کرنا چاہتا
ہے وہ قرآن کی تلاوت کرے۔“

تو قرآن کریم علوم و معارف کا ٹھاٹھیں مارتا ہوا سمندر ہے۔ جسے اللہ تعالیٰ نے
اس کے علوم و حقائق کے ساتھ اپنے رسول ﷺ کے لیے جمع فرما دیا۔ رسول اللہ ﷺ
کے چچا زاد اور مبارک داماد امیر المومنین حضرت علی کرم اللہ وجہہ الکریم کا فرمان ہے۔

لو تكلمت لكم على سورة
الفاتحة لا وفرت سبعين جملا
میں تمہارے لیے سورہ فاتحہ پر گفتگو کروں
یعنی اس کی تفسیر لکھوں تو اس کا بوجھ ستر
اونٹ اٹھا سکیں گے۔

اب غور کیجئے سیدنا رسول اللہ ﷺ کو جو علوم اور قرآنی مفاہیم حاصل ہیں ان کا عالم کیا ہوگا؟ یہ جو تمام کتب تصانیف وغیرہ میں عرفاء نے بیان کیا اور وارثین محمدی نے نقل و بیان کیا۔

انما هو رشاشات من بحرہ صلی اللہ علیہ وسلم قبسات من انوارہ
 ”وہ آپ ﷺ کے علمی سمندر کے قطرے“ آپ کے نوار کی شعاعیں اور
 و اشراقات من اسرارہ صلی اللہ علیہ وسلم
 آپ کے اسرار کی چمک روشنی ہے۔“

اہل علم و معرفت نے قرآن کریم سے مستخرج علوم کو بیان کیا مگر ان کی انتہا کونہ پاسکے ہر ایک نے اپنے فہم و علم کے ساتھ اس پر بڑی جدوجہد کی لیکن قرآن تو ایسے معانی و اسرار کا سمندر ہے جس کی انتہاء نہیں اتھان وغیرہ بھی قاضی ابوبکر بن العربی کی قانون التاویل کے حوالے سے ہے کہ علوم قرآن ’پچاس‘ چار سو سات ہزار ستر ہزار یا کلمات قرآن کے مطابق ہیں انہیں چار میں ضرب بھی دی جاسکتی ہے کیونکہ ہر کلمہ کا ایک ظاہر اور ایک باطن ہے اس طرح اس کے لیے ایک حد اور ایک مطلع ہے اس میں ترکیب اور ربط کا بھی اعتبار نہیں اگر اس کا اعتبار کر لیا جائے تو علوم کی کوئی حد نہیں اور انہیں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

علامہ راغب اصفہانی کی رائے

اللہ تعالیٰ نے جس طرح حضور ﷺ کی نبوت کے ساتھ دیگر انبیاء علیہم السلام کی نبوت کا اختتام فرمایا، ان کی شریعتوں کو آپ کی شریعت نے منسوخ اور مکمل فرما دیا اور اس طرح آپ پر نازل کردہ کتاب کو پہلی تمام کتب کا جامع بنایا جیسا کہ باری تعالیٰ نے خود اس

پر تنبیہ فرمائی۔

رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً
فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ (سورہ البینہ ۲، ۳)
وہ اللہ کا رسول کہ پاک صحیفے پڑھتا ہے
ان میں سیدھی باتیں لکھیں ہیں۔

اور اس کتاب کے معجزات میں سے یہ بتایا کہ اس کا حجم کم مگر ایسے تمام معانی پر
مشمول جن کے شمار و کنتی سے عقول بشر قاصر اور آلات دنیویہ جن کے سمیٹنے سے عاجز ہیں
جیسا کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

وَلَوْ أَنَّ مَآسِيَ الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ
أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ
أَبْحُرٍ مَا نَفَذْتُ كَلِمَاتُ اللَّهِ
(سورہ لقمن ۲۷)
اور اگر زمین میں جتنے پیڑ ہیں سب قلمیں
ہو جائیں اور سمندر اس کی سیاہی ہو اس
کے پیچھے سات سمندر اور تو اللہ کی باتیں
ختم نہ ہوں گی۔

علامہ زرکشی کی رائے

علامہ زرکشی ”البرہان فی علوم القرآن“ میں لکھتے ہیں۔ قرآن کریم اولین
آخرین کے علوم پر مشتمل ہے اور کوئی ایسا مسئلہ نہیں جس کا استنباط وہ شخص اس سے نہ کر سکے
جسے اللہ تعالیٰ نے اس کا فہم عطا فرمایا ہے۔ حتیٰ کہ بعض اہل علم نے حضور سرور عالم ﷺ کی
عمر شریف ۶۳ سال قرآن سے مستنبط کرتے ہوئے کہا آیت مبارکہ

وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا
(سورہ منافقون ۱۱)
”اور ہرگز اللہ کسی جان کو مہلت نہ دے گا
جب اس کا وعدہ آجائے۔“

یہ تریسٹھویں سورت کی آخری آیت ہے جو آپ ﷺ کے وصال پر شاہد ہے۔
یہ مقام علوم قرآن، مفاہیم اور اشارات کے بیان کا نہیں، اختصاراً ہم نے اس پر
مکتبہ کی ہے تاکہ آپ ﷺ کی دست علمی اور معانی قرآن کی طرف توجہ دلائی جائے جو

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عطا فرمائے اور انہیں سوائے اللہ کے اور کوئی بھی نہیں جانتا۔

دوسری دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی اور کثرت پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ ﷺ پر نازل شدہ حکمت بھی دلیل ہے اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے۔

وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ (سورہ نساء: ۱۱۳) ”اور اللہ تعالیٰ نے تم پر کتاب اور حکمت اتاری۔“

دوسرے مقام پر فرمایا:

وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا (احزاب ۳۳، ۳۴) ”اور یاد کرو جو تمہارے گھر میں پڑھی جاتی ہیں اللہ کی آیتیں اور حکمت بے شک اللہ ہر بار کی جانتا ہے خبردار ہے۔“

حکمت سے آپ ﷺ کی سنت مراد ہے خواہ وہ افعال ہیں یا اقوال احوال ہیں یا آپ نے کسی امر کو ثابت رکھا جیسا کہ امام شافعی نے کئی جگہ تصریح کی ہے جمہور تابعین مثلاً امام حسن بصری، قتادہ اور مقاتل بن حیان وغیرہ کا یہی موقف ہے جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے اس آیت ”وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ“ کے تحت نقل کیا ہے۔

سنت نبویہ سر اپا حکمت

سنت نبویہ کو حکمت کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ صحیح قول، درست عمل اور ہر شئی کو اپنی جگہ اور مناسب جگہ دینے پر مشتمل ہے اور آپ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال کے سر اپا حکمت ہونے میں کوئی شبہ نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے سنت نبویہ کو میزان بھی قرار دیتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

اَللّٰهُ الَّذِیْ اَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
وَالْمِيزَانَ وَمَا يُدْرِیْكَ لَعَلَّ
السَّاعَةَ قَرِیْبٌ (شوریٰ ۱۶، ۱۷)

”اللہ ہے جس نے حق کے ساتھ کتاب اتاری اور انصاف کی ترازو اور تم کیا جانو شاید قیامت قریب ہی ہو۔“

یہاں لفظ میزان کتاب سے متصل آ رہا ہے۔ جس سے مراد وہ حکمت محمدیہ اور سنت نبویہ ہی ہے جو دوسرے مقام پر کتاب سے متصل ہے فرمایا و انزل اللہ علیک الكتاب والحکمة کیونکہ آیات قرآنی ایک دوسرے کی تفسیر کرتی ہیں۔ آپ ﷺ کے اقوال، افعال اور احوال کو میزان قرار دینے کی وجہ یہ ہے کہ یہ تمام اقوال، افعال اور احوال کے لیے ترازو ہے امت پر لازم ہے وہ اپنے اقوال، احوال اور افعال کو آپ ﷺ کی سنت پر پیش کرے اگر وہ اس ترازو کے مطابق ہیں تو صحیح، درست، مقبول اور کامیاب ہیں۔ اور اگر اس کے خلاف ہیں تو یہ فبیح اور مردود ہیں جیسا کہ امام مسلم نے سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

کل عمل لیس علیہ امرنا فہورد
”ہر وہ عمل جو ہمارے طریقہ پر نہیں وہ مردود ہے“

سنت بھی وحی ہے

اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی ”وَانزَلَ اللہ عَلَیْکَ الْکِتَابَ وَالْحِکْمَہ“ سے بہت سے محققین نے یہ استدلال کیا ہے کہ سنت بھی ہے وحی اور اس کا نزول بھی اللہ تعالیٰ کی ہی طرف سے ہوا ہے جیسے کہ اس پر یہ فرمان باری تعالیٰ بھی شاہد ہے۔

وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ اِنْ هُوَ اِلَّا وَحْیٌ یُّوحٰی (نجم ۳۳)

”اور وہ کوئی بات اپنی خواہش سے نہیں کرتے وہ تو نہیں مگر وحی جو انہیں کی جاتی ہے“

کیونکہ نطق (بولنا) تلاوت سے عام ہے اللہ تعالیٰ نے وما یتلو (جو تلاوت کرتے ہیں) وما یتقرا (جو پڑھتے ہیں) نہیں فرمایا کہ اسے قرآن کریم کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے بلکہ وما ینطق (جو بولتے ہیں) فرمایا کہ محمد رسول اللہ ﷺ قرآن و حدیث میں خواہش نفس کی بنا پر نہیں بولتے ان کا نطق (بولنا) سراپا وحی ہے۔

امام ابوداؤد اور ترمذی نے حضرت مقداد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

الا انی اوتیت القرآن ومثلہ معہ ”سنو مجھے قرآن عطا کیا گیا اور اس کے ساتھ اس کی مثل بھی“

یہاں مثلہ سے مراد سنت ہے جیسا کہ جمہور علماء کا موقف ہے تو اللہ تعالیٰ نے جس طرح آپ ﷺ پر قرآن نازل فرمایا اس طرح سنت کا بھی نزول فرمایا۔

امام بیہقی نے مدخل میں سند کے ساتھ حضرت حسان بن عطیہ سے نقل کیا۔

کان جبرائیل علیہ السلام ينزل

علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم بالسنة کما ينزل علیہ

القران یعلمہ ایہا کما یعلمہ

القران

”جبرائیل علیہ السلام رسول اللہ ﷺ پر

قرآن کی طرح ہی سنت لے کر نازل

ہوتے اور سنت کی تعلیم بھی قرآن کی طرح

ہی دیتے“

اس پر اہل علم نے بخاری و مسلم کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے جو

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے ہے کہ نبی اکرم ﷺ نے فرمایا سب سے زیادہ

مجھے تم پر ڈر اس پر ہے کہ تم پر دنیا کی زیب و زینت کا دروازہ کھول دیا جائے گا۔ ایک آدمی

نے عرض کیا کیا خیر شر کو بھی ساتھ لائے گا؟ حضرت ابوسعید کہتے ہیں آپ ﷺ خاموش

رہے حتیٰ کہ ہم نے محسوس کیا کہ آپ ﷺ پر وحی کا نزول ہو رہا ہے۔ پھر آپ ﷺ نے

پیشانی مبارک سے پسینہ صاف کیا (جو کہ وحی کے نزول کے وقت آتا تھا) اور فرمایا سائل

کہاں ہے؟ عرض کیا حاضر ہوں فرمایا خیر اپنے ساتھ خیر ہی لاتا ہے دوسری روایت میں ہے

فرمایا خیر ساتھ شر نہیں لاتا۔

علماء فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث واضح کر رہی ہے کہ سنت کا نزول بھی بصورت

وحی ہوتا تھا۔ جیسا کہ اس حدیث سے بھی استدلال کیا گیا جسے امام بخاری اور دیگر محدثین

نے نقل کیا حضرت یعلیٰ بن امیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں میں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ

عنہ سے کہا مجھے حضور ﷺ کی وہ کیفیت دکھاؤ جب آپ پہ وحی کا نزول ہوتا ہے، ایک دن

مقام جمرانہ پر صحابہ میں آپ ﷺ تشریف فرما تھے ایک آدمی نے حاضر ہو کر عرض یا رسول

اللہ ﷺ اس آدمی کے بارے میں آپ ﷺ کا کیا فرمان ہے جس نے عمرہ کا احرام

باندھا حالانکہ وہ خوشبو سے معطر ہے؟ آپ ﷺ نے تھوڑی دیر خاموشی فرمائی اور وحی کا

نزول شروع ہو گیا حضرت عمرؓ نے علیؓ کو بلا کر بتایا جب علیؓ آئے تو رسول اللہ ﷺ پر کپڑے کا سایہ کیا گیا تھا علیؓ نے کپڑے کے اندر سر کیا تو دیکھا رسول اللہ ﷺ کا چہرہ اقدس سرخ تھا اور آپ ﷺ نیند کی حالت میں تھے جب وہ مبارک کیفیت ختم ہوئی تو فرمایا عمرہ کے بارے میں پوچھنے والا کہاں ہے؟ اس آدمی کو بلایا گیا فرمایا خوشبو کو خوب دھو ڈالو اور وہ جبہ اتار دے اور عمرہ میں اس طرح کرو جس طرح حج میں کرتے ہو۔

تیسری دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی پر اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ پر غیوب کا اظہار و مطلع کرنا بھی دلیل ہے آپ ﷺ کے علوم میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر کثیر علوم غیبیہ کا اظہار فرمایا ارشاد ربانی ہے۔

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ
أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ
فَإِنَّهُ يَسْفِلُكَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ
خَلْفِهِ رَصَدًا. (سورہ جن ۲۵)

”غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کہ ان کے آگے پیچھے پہرا مقرر کر دیتا ہے۔“

دوسری جگہ ارشاد فرمایا۔

وَإِذَا نَسَرَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ
حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَاتَ بِهِ وَآظَهَرَهُ اللَّهُ
عَلَيْهِ عَرَفَ بِعِضِهِ وَاعْرَضَ عَنْ
بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَاهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ
أَبْنَاكَ هَذَا قَالَ نَبَاَنِي أَنْعَلِيمَ الْخَبِيرِ

”اور جب نبی نے اپنی ایک بی بی سے ایک راز کی بات فرمائی پھر جب وہ اس کا ذکر کر بیٹھی اور اللہ نے اسے نبی پر ظاہر کر دیا تو نبی نے اسے کچھ بتایا اور کچھ سے چشم پوشی فرمائی پھر جب نبی نے اسے

خبر دی بولی حضور کو کس نے بتایا فرمایا مجھے
علم والے خبردار نے بتایا۔“

علوم غیبیہ پر اطلاع کی متعدد صورتیں

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو علوم غیبیہ پر جو مطلع فرمایا اس کی متعدد اور کثیر صورتیں
ہیں کچھ کا تذکرہ ملاحظہ کیجئے۔

(۱) ابتداء خلق سے لے کر دخول جنت دوزخ تک کے احوال سے آگاہ فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ابتداء خلق سے لے کر لوگوں کے دخول جنت اور
دخول دوزخ تک مطلع فرمایا جیسا کہ۔

۱۔ امام بخاری نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے
ہمیں خطبہ ارشاد فرمایا۔

”اور ہمیں ابتداء خلق سے لے کر اہل
جنت کے دخول جنت اور اہل دوزخ کے
دخول دوزخ تک کے احوال بیان فرما
دیئے اسے یاد رہا جس نے یاد رکھا اور
اسے بھول گیا جس نے اسے بھلا دیا۔“

فما خبرنا عن بدء الخلق حتى دخل
اهل الجنة الجنة واهل النار النار
حفظه من حفظه ونسيه من نسيه

۲۔ امام بخاری و مسلم نے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا
رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا۔

ماترك فيه شيئا الى قيام الساعة
الا ذكره علمه من علمه وجهله
من جهله.

اور قیامت قائم ہونے تک ہونے والی
کسی شی کو نہیں چھوڑا یعنی تمام کو بیان فرمایا
جس نے یاد رکھا اسے یاد رہا اور جس نے
نہ جانا اسے علم نہ رہا۔

۳۔ حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے میرے ساتھی جانتے ہیں۔
قد كنت ارى الشئى قد كنت
نسيته فاعرفه كما يعرف الرجل
الرجل اذا غاب فراه فعرفه

”جب بھی کوئی معاملہ سامنے آتا ہے اور
میں اسے بھولا ہوتا میں اسے اس طرح
پہچان لیتا جیسے کسی آدمی نے دوسرے کو
دیکھا وہ غائب ہونے کے بعد واپس
آئے تو وہ پہچان لیتا ہے۔“

(۲) اپنے بعد قیامت تک ہونے والے واقعات سے آگاہ فرمایا

آپ ﷺ نے اپنے بعد قیامت واقعات سے آگاہ فرمایا۔
صحیح مسلم میں حضرت عمرو بن الخطب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ایک دن رسول
اللہ ﷺ نے ہمیں نماز فجر پڑھائی اور ہمیں ظہر تک خطبہ دیا۔ پھر آپ ﷺ منبر سے
اترے اور ظہر پڑھائی پھر عصر تک خطبہ دیا پھر اتر کر عصر پڑھائی پھر مغرب تک خطبہ دیا اور
اس میں۔

فاخبرنا بما هو كائن الى يوم
القيامة فاعلمنا حفظنا

”قیامت تک ہونے والے واقعات سے
ہمیں آگاہ فرمایا ہم میں سے جو زیادہ عالم
تھا اس نے اسے زیادہ محفوظ رکھا۔“

(۳) قیامت تک آنے والے ہر معاملہ کی اطلاع دے دی

قیامت تک آنے والا کوئی معاملہ ایسا نہیں جس کی اطلاع رسول اللہ ﷺ نے نہ دی ہو امام ابو داؤد نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اللہ کی قسم میں نہیں جانتا میرے دوست بھول گئے یا بھلا دیئے گئے ہیں۔

ماترک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قائد فتنۃ الی ان تنقضی الدنیا یبلغ من تلثمائة فصاعدا الاسمان باسمہ واسم ابیہ واسم قبیلته

”اللہ کی قسم رسول اللہ ﷺ نے اختتام دنیا تک ہر فتنہ کے سربراہ کا نام اس کے والد کا نام اور اس کے قبیلہ کا نام بتا دیا اور اس میں سے کسی کو ترک نہیں فرمایا“

اس طرح آپ ﷺ نے قیامت صغریٰ و وسطیٰ اور کبریٰ کی تمام علامات سے آگاہ فرمایا آخرت کے تمام احوال، برزخ کے تمام احوال اس طرح اہل جنت اور اہل نار کے تمام احوال بیان فرمادیئے ان کی تفصیل کتب حدیث میں موجود ہے یہ چیز آپ ﷺ کی اس وسعت علمی پر شاہد ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عطا فرمائی۔

(۴) تمام عوالم پر مطلع فرمایا

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام عوالم پر مطلع فرمایا احادیث معراج اس پر شاہد ہیں ساتوں آسمان کا اور ان میں جو کچھ ہے تمام کا مشاہدہ کروایا تمام رسل علیہم السلام سے ملاقات ہوئی پھر سدرۃ المنتہیٰ پر لے جایا گیا اس کے تمام عجائبات، آیات اور اس پر نازل تجلیات کا مشاہدہ کروایا پھر مقام مستویٰ پر لے جایا گیا وہاں آپ ﷺ نے تقدیر لکھنے والی قلموں کی آواز سنی پھر وہاں سے آگے عالم علویات کا مشاہدہ ہوا۔

عالم عرش کا مشاہدہ

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عالم عرش سے مطلع فرمایا کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی وسعت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ وہ تمام جہانوں سے وسیع اور محیط ہے حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے میں نے رسول اللہ ﷺ سے کرسی کے بارے میں پوچھا تو فرمایا قسم ہے مجھے اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے۔

ما السموات السبع والارضون
النسب عند الكرسي الا كحلقة
ملقاة في ارض فلاة وان فضل
العرش على الكرسي كفضل
الفلاة على تلك الحلقة

”سات آسمان اور سات زمیں کرسی کے
مقابلہ میں ایک انگوٹھی کی مانند ہیں جو کسی
دیرانہ میں ہو اور عرش کی فضیلت کرسی پر
ایسے ہے جسے دیرانہ کی اس انگوٹھی پر“

(تفسیر ابن کثیر)

آپ ﷺ نے عرش کی تفصیلات بیان کیں اس میں قنابیل ہیں اور وہ عوالم
عرشہ ہیں اس کا سایہ ہے اس کے ستون ہیں جیسا کہ بخاری و مسلم میں ہے کہ روز قیامت۔
فاذا موسى اخذ بقائمة من قوائم
العرش

”موسیٰ علیہ السلام عرش کے پایوں میں
سے ایک پایہ کے ساتھ معلق ہوں گے“

اس کے خزانے ہیں حاملین عرش کے حالات یہ ہیں اور ان کی قوت اور عظمت
کا عالم یہ ہے جیسا کہ مسند احمد میں ہے آپ ﷺ نے فرمایا میں نبی امی محمد ﷺ ہوں تین
دفعہ فرمایا میرے بعد کوئی نبی نہیں مجھے کلمات کے فواتح اور خواتم عطا کیے گئے ہیں۔

وعلمت كم خزنة النار وحملة العرش
 ”میں جانتا ہوں دوزخ کے فرشتے کتنے
 ہیں اور عرش کے حاملین کتنے ہیں“

امام ابو داؤد نے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھے اجازت دی گئی کہ میں
 حاملین عرش فرشتوں میں سے ایک کے بارے میں بیان کرو۔

ان مابين شحمة اذنه الى عائقه
 ”اس کے کان اور کاندھے کے درمیان کا

مسيرة سبعمائة عام
 فاصلہ سات سو سال کی مسافت کے برابر ہے“
 طبرانی کے الفاظ ہیں۔

مسيرة سعمائة عام خفقان الطير الربيع
 ”تیز رفتار پرندہ کے سات سو سالہ
 مسافت کے برابر ہے“

۲۔ عالم جنت و نار

اسی طرح اللہ تعالیٰ نے عالم جنت اور عالم نار سے آگاہ فرمایا اور کئی مواقع پر
 انہیں آپ ﷺ کے لیے مثل کیا گیا حدیث معراج میں ہے۔

ثم ادخلت الجنة فاذا فيها جنابذ
 ”پھر مجھے جنت میں داخل کیا گیا تو
 وہاں موتیوں کے ہار اور اس کی مٹی
 کستوری تھی“

۳۔ عالم محشر کی تفصیلات

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عالم برزخ اور اس کے احوال و معاملات سے آگاہ
 فرمایا عالم حشر اور اس میں تمام لوگوں کے احوال عالم پیشگی، عالم حوض، اعمال ناموں کا ملنا،
 حساب، میزان، پل صراط، اہل جنت کے احوال، اہل نار کے احوال سے آگاہ فرمایا آپ

ﷺ نے ان تمام عوالم کے بارے میں بیان کرتے ہوئے ان کی تفصیل فراہم کیں ہیں۔

۴۔ عالم علویات سے آگاہی

اس طرح عالم علویات ملاء اعلیٰ اور اس میں کفارات و درجات میں اختلاف کے بارے آگاہ فرمایا اور آپ ﷺ کے لیے تمام اشیاء اور چیزیں آشکار ہو گئیں اور آپ ﷺ نے انہیں پہچان لیا۔

امام ترمذی، امام احمد اور دیگر محدثین نے یہ روایت کیا آپ ﷺ نے فرمایا میں نے رات کو قیام کیا حسب توفیق میں نے نماز پڑھی دوران نماز مجھے اونگھ آگئی میں نے اپنے رب عزوجل کی زیارت کا شرف پایا فرمایا ﷺ ملاء اعلیٰ کے فرشتے کس بات میں اختلاف کر رہے ہیں میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر علوم کا فیضان فرمایا حتیٰ کہ فرمایا:

فتجلی لی کل شئی و عرفت
”مجھ پر ہر شے آشکار ہو گئی اور میں نے
اسے پہچان لیا۔“

ایک اور روایت کے الفاظ ہیں
فعلمت مافی السموات و مافی
الارض
”تو میں نے آسمانوں اور زمین کی ہر شے کو
جان لیا۔“

طبرانی کے الفاظ ہیں۔
فعلمنی کل شئی
ایک اور روایت کے الفاظ ہیں۔

”اللہ تعالیٰ نے مجھے ہر شے کا علم دیدیا“
فما سألنی عن شئی الا علمته

”جو تو نے پوچھا تھا وہ میں نے جان لیا ہے۔“

پھر فرمایا یا محمد ﷺ اب بتائیے وہ کس بارے میں اختلاف کر رہے ہیں؟ میں نے عرض کیا کفارات اور درجات کے بارے میں اُلج۔

(۵) امتوں کا آپ پر پیش کرنا

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر تمام امتوں کو پیش فرمادیا خواہ وہ سابقہ امتیں تھیں یا آپ کی امت، کئی مواقع پر آپ پر آپ کی تمام امت کو پیش کیا گیا۔

۱۔ امام بخاری و مسلم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مجھ پر امتیں پیش کی گئیں میں نے ایک نبی کو دیکھا جن کے ساتھ دس سے بھی کم امتی تھے۔ ایک نبی کے ساتھ ایک آدمی اور کسی کے ساتھ دو اور کسی کے ساتھ کوئی بھی امتی نہ تھا اچانک میرے سامنے بہت بڑی جماعت کو لایا گیا میں نے خیال کیا شاید یہ میرے امتی ہیں مجھے بتایا گیا یہ موسیٰ علیہ السلام اور ان کی امت ہے لیکن اے نبی تم افق کی طرف دیکھو، دیکھا تو اس طرف بھی انبوء کثیر تھا فرمایا گیا یہ تمہاری امت ہے اور ان کے ساتھ ستر ہزار آدمی بلا حساب و عذاب جنت میں داخل ہوں گے۔

۲۔ امام طبرانی اور امام ضیاء مقدسی نے حضرت حذیفہ بن اسید رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

عرضت علی امتی البارحة
الذی ہذہ الحجرة حتی لانا
اعرف بالرجل منهم من احدکم
بصاحبہ صور والی فی ابطنی
”پچھلی رات میری تمام امت اس حجرہ کے
پاس مجھ پر پیش کی گئی حتیٰ کہ میں ان میں سے
ہر شخص کو اس سے کہیں زیادہ پہچانتا جانتا ہوں
جو تم اپنے کسی دوست اور ساتھی کو جانتے ہو۔“

(۶) تمام دنیا کا مشاہدہ کروایا گیا

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام دنیا کا مشاہدہ عطا فرمایا اور آپ ﷺ نے

اسے ملاحظہ کیا۔

ہاتھ کی ہتھیلی کی طرح دیکھ رہا ہوں

۱۔ امام طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان الله قد رفع لي الدنيا فانا انظر اليها والى ما هو كائن فيها الى يوم القيامة كالما انظر الى كفى هذه

”اللہ تعالیٰ نے میرے لیے دنیا اس طرح آشکار کر دی ہے میں اسے اور اس میں تاقیامت ہونے والے معاملات کو اس ہتھیلی کی طرح دیکھ رہا ہوں۔“

(۲) اس کی تائید مسلم کی اس روایت سے بھی ہوتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا:

ان المسه زوى لى الارض فرابت مشارقها ومغاربها

”اللہ تعالیٰ نے میرے لیے زمین کو سمیٹ دیا تو میں نے اس کے مشارق و مغارب کو دیکھ لیا۔“

۳۔ اللہ تعالیٰ نے ہر شے دکھادی

بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ہر شے دکھادی جیسا کہ امام مسلم اور دیگر محدثین

نے حضرت اسماء رضی اللہ عنہا سے نقل کیا آپ ﷺ نے فرمایا:

ما من شئ لم اكن اريته الا رايته

في مقامي هذا حتى الجنة والنار

”کوئی ایسی شئی نہیں جسے میں اس مقام پر
کھڑے نہیں دیکھ رہا حتیٰ کہ جنت و دوزخ
بھی سامنے ہے“

تو آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام اشیاء کا مشاہدہ کروا کر ان پر مطلع فرما دیا۔

(۷) وقوع سے پہلے امور غیبیہ کا ملاحظہ فرمانا

امور غیبیہ پر مطلع ہونے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ وقوع سے پہلے
ہی امور غیبیہ کو ملاحظہ فرماتے ہیں۔

۱۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے
رسالت مآب ﷺ نے مدینہ منورہ کے ایک ٹیلہ کی طرف دیکھا اور فرمایا کیا تم
وہ دیکھ رہے ہو جسے میں دیکھ رہا ہوں عرض کیا نہیں فرمایا:

فانی لاری مواقع الفتن خلال
بیوتکم کمواقع القطر
”میں تمہارے گھروں میں بارش کے
قطروں کی طرح فتنہ واقع ہوتے ہوئے
دیکھ رہا ہوں۔“

۲۔ صحیح مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے میدان بدر میں رسول اللہ
ﷺ نے اپنے دست مبارک سے زمین پر نشان لگا کر فرمایا فلاں کافر یہاں
مرے گا اور فلاں یہاں۔

فما ماط احدہم من موضع ید
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
”ان میں سے ایک بھی حضور ﷺ کے
دست اقدس کے نشان سے تھوڑا بھی
دور نہیں ہوا۔“

یعنی جو جگہ آپ ﷺ نے مقرر فرمائی تھی اس سے ذرہ بھر بھی ادھر ادھر نہیں ہوئے۔

(۸) مخفی امور غیبیہ کا ظہور سے پہلے آپ ﷺ کے لیے

آشکار ہو جانا

امور غیبیہ پر مطلع ہونے کی یہ صورت بھی ہے کہ امور غیبیہ مخفیہ اپنے ظہور سے پہلے آپ پر آشکار ہو جاتے اور آپ ﷺ ان کے بارے میں خبر عطا فرمادیتے مثلاً۔

۱۔ امام احمد اور دیگر محدثین نے روایت کیا رسول اللہ ﷺ خطبہ دے رہے تھے دوران خطبہ فرمایا۔

يدخل عليكم من هذا الباب رجل
من خير ذي يمن الا ان علي
وجهه مسحة ملك
طبرانی کے الفاظ ہیں۔

اس دروازہ سے تم پر ایک ایسا آدمی داخل
ہوگا جو بہتر ہے اس کے چہرے پر شرافت
کا نشان ہوگا۔

يطلع عليكم خير ذي يمن عليه
مسحة ملك
تم پہ ایک آدمی داخل ہونے والا ہے جس
پر شرافت کے آثار ہیں۔

تو حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ آئے۔

۲۔ امام احمد نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ذکر کیا ہم رسول اللہ ﷺ کی مجلس
میں حاضر تھے آپ ﷺ نے فرمایا۔

يطلع عليكم رجل من اهل الجنة
تو ایک انصاری صحابی آئے جن کی ریش مبارک وضو سے چمک رہی تھی بیہقی کی
روایت میں ہے کہ وہ حضرت سعید بن مالک رضی اللہ عنہ تھے۔

۳۔ حضرت مزیدہ بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے ہم آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر تھے آپ ﷺ نے دوران گفتگو فرمایا اس راستے سے تم پر کچھ سوار طلوع ہوں گے جو اہل مشرق میں سے بہتر ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر دیکھا تو تیرا سوار تھے انہوں نے خوش آمدید کہا۔ اور پوچھا۔

من القوم؟ تمہارا کس قوم سے تعلق ہے؟

انہوں نے بتایا

قوم من عبد القیس ہمارا تعلق قبیلہ عبد قیس سے ہے۔

(۸) دلی خیالات سے آگاہی

آپ ﷺ پر اللہ تعالیٰ نے دلی خیالات بھی منکشف فرمادیئے اور آپ ﷺ نے ان کے بارے میں بتایا۔

۱۔ امام حاکم اور بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور ابن سعد نے ابو اسحاق سبعی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ابوسفیان نے دیکھا رسول اللہ ﷺ تشریف لے جا رہے ہیں اور صحابہ آپ ﷺ کے پیچھے ہیں ابوسفیان نے دل میں کہا کاش میں اس کے خلاف لشکر جمع کر کے قتال کرتا حضور ﷺ نے پاس آ کر ابوسفیان کے سینے پر ہاتھ مارتے ہوئے فرمایا۔

اذن نخریک تو ہم تجھے ذلیل و رسوا کر دیتے۔

ابوسفیان نے کہا میں اللہ تعالیٰ سے توبہ کرتا ہوں اور معافی مانگتا ہوں مجھے اسی گھڑی یقین آ گیا ہے کہ آپ سچے نبی ہیں۔

انی کنت لا حدث نفسی بذلک ”میں نے اپنے دل میں بھی بات سوپی
(مجمع الزوائد) تھی“

۲۔ امام احمد نے مسند میں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا میں نے
ایک دوست سے کہا آؤ آج ہم اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں
کی قسم ایسے ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس دن کا مشاہدہ فرمایا خصبہ دیا اور فرمایا
کچھ لوگ کہتے ہیں آؤ ہم آج کے دن کو اللہ عز و جل کی عبادت کے لیے بنادیتے
ہیں آپ ﷺ نے یہ بات اتنی دفعہ دہرائی کہ میرے اندر یہ آرزو ہوئی کہ کاش
زمین جگہ دے دے۔ امام ظہرانی نے اسے رجال صحیح کی سند سے بیان کیا ہے۔

۳۔ اہل سیرت نے عمیر بن وہب جمعی کے بارے میں بیان کیا جب صفوان بن امیہ
نے اس کے قرضوں اور اس کے خاندان کے خرچہ کا ذمہ لیا اس شرط پر کہ وہ
رسول اللہ ﷺ کو (معاذ اللہ) شہید کرے دونوں نے خفیہ معاہدہ کیا، عمیر
زہریلی تلواریں چھپائے مدینہ طیبہ پہنچا حضور ﷺ سے اجازت چاہی آپ
ﷺ نے ملاقات کی اجازت دے دی اور پوچھا۔

ما جاءک؟ کیسے آئے ہو؟

کہنے لگا میں اپنا قیدی چھڑانے کے لیے حاضر ہوا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا:

مما بال السیف فی عنقک؟ یہ تلواریں کس لیے لٹکائے ہوئے ہو؟

بولان تلواروں نے ہمیں کیا فائدہ دیا ہے خدا انہیں رسوا کرے فرمایا کیا تو صرف

قیدی کے لیے آیا ہے کہا ہاں میں صرف اسی لیے آیا ہوں آپ ﷺ نے فرمایا سنو تم اور

صفوان نے مقام حجر پر بدر میں مارے جانے والے سرداران کفار کے بارے میں غور کیا تم نے

کہا اگر میرے ذمے قرض اور عیال کا خرچہ نہ ہوتا تو میں محمد ﷺ کو شہید کر دیتا صفوان نے

میرے دل کی شرط پر تمہارے قرضوں اور خرچہ کا ذمہ لیا لیکن اللہ تعالیٰ میرے اور اس کے درمیان حائل ہو گیا، عمیر نے سنتے ہی کہا میں اعلان کرتا ہوں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں یا رسول اللہ ﷺ ہم آپ ﷺ کی تکذیب کرتے ہوئے آپ ﷺ کی آسمانی خبروں اور نازل وحی کا انکار کرتے رہے۔

وہذا امر لم یحضرہ الا انا
وصفوان فواللہ انی لاعلم
ما انباک بہ الا الالہ فالحمد
للہ الذی ہدانی للاسلام

”لیکن اس معاہدہ کے وقت وہاں سوائے میرے اور صفوان کے اور کوئی نہ تھا۔ اللہ کی قسم مجھے اب یقین ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو اس سے آگاہ کیا تمام تعریف اللہ کے لیے جس نے مجھے اسلام کی توفیق دی ہے۔“

۴۔ ابن سعد اور دیگر محدثین نے حضرت عبداللہ بن ابی بکر بن حزم رضی اللہ عنہ سے نقل کیا حضور ﷺ تشریف لائے تو ابوسفیان مسجد میں بیٹھا ہوا تھا اس نے اپنے دل میں کہا میں نہیں جانتا محمد ﷺ کو ہم پر غلبہ کیسے ہو گیا؟ آپ ﷺ نے اس کے سینے پر ہاتھ مارتے ہوئے فرمایا۔

باللہ تغلبک
”ہمیں اللہ تعالیٰ نے غلبہ دیا ہے“

ابوسفیان پکاراٹھا میں اعلان کرتا ہوں آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں۔
(زرقاتی علی المواہب)

۵۔ ابن ہشام اور دیگر اہل سیر نے بیان کیا فضالہ بن عمیر بن ملوح نے آپ ﷺ کو شہید کرنے کا ارادہ کیا جبکہ آپ ﷺ فتح مکہ کے وقت بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے جب وہ آپ ﷺ کے قریب ہوا تو آپ ﷺ نے فرمایا تو فضالہ نے بولا ہاں فرمایا۔

ماذا كنت تحدث به نفسك؟ تمہارا ارادہ کیا ہے؟

کہنے لگا کوئی ارادہ نہیں

كنت اذكر الله میں تو اللہ کا ذکر کر رہا ہوں۔

آپ ﷺ مسکرا دیئے اور فرمایا

استغفر الله اللہ تعالیٰ سے اپنی بات پر معافی مانگو۔

یعنی تم جھوٹ کہہ رہے ہو اس کے بعد فضالہ کے سینہ پر ہاتھ رکھ دیا تو اس کے دل میں اسلام اور خیر الانام ﷺ کی محبت گھر کر گئی حضرت فضالہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے۔

والله ما رفع يده من صدري حتى ”اللہ کی قسم آپ ﷺ نے اس وقت

ما خلق الله شيئا احب الى منه تک میرے سینہ سے ہاتھ نہیں اٹھایا جب

صلى الله عليه وسلم تک آپ ﷺ مجھے تمام مخلوق سے

زیادہ محبوب نہیں ہو گئے۔“

پھر میں گھر کی طرف لوٹا اور اس عورت کے پاس گزرا جس کے ساتھ میں محبت کی باتیں کیا کرتا تھا آج بھی اس نے مجھے گفتگو کی دعوت دی تو میں نے کہا۔

قالت هلم الى الحديث فقلت لا يابى على الله والاسلام

(تو مجھے گفتگو کی دعوت دے رہی ہے لیکن اس کام سے اللہ تعالیٰ اور اسلام نے مجھ پر پابندی لگا دی ہے)

لوما رايت محمدا و قبيله بالفتح يوم تكسر الاصنام

(کاش تو محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں کو فتح مکہ کے دن بتوں کو توڑے ہوئی دیکھتی)

فرايت دين الله اضحى بينا والشرك يغشى وجهه الاظلام

(تو تو اللہ کے دین کو روشن دیکھتی اور شرک کو تاریکی میں منہ چھپاتے پاتی)

(شرح المواهب الاصابه)

(۹) دلی امور اس قدر اطلاع کہ سوال سے پہلے جواب

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو دلی امور پر اس قدر مطلع فرمایا کہ آپ ﷺ سائل کے سوال سے آگاہ ہو جاتے اور اس کے سوال سے پہلے جواب ارشاد فرما دیتے اس بارے میں روایات بہت زیادہ ہیں ایک مثال سامنے لارہے ہیں۔

امام احمد نے حضرت وابصہ بن معبد رضی اللہ عنہ کے بارے میں نقل کیا میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں یہ ارادہ لیے حاضر ہوا کہ میں آپ ﷺ سے ہر نیکی اور برائی کے بارے میں پوچھوں گا حتیٰ کہ کسی کو ترک نہیں کروں گا آپ ﷺ نے فرمایا وابصہ قریب آ جاؤ میں آپ ﷺ کے اس قدر قریب ہوا کہ میرے گھٹنے آپ ﷺ کے مبارک گھٹنوں سے مس کر رہے تھے آپ ﷺ نے فرمایا تم جو مجھ سے پوچھنے آئے ہو میں بتاؤں؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے ضرور فرمائیے فرمایا تم۔

جنت نسائی عن البر والائم
”مجھ سے نیکی اور برائی کے بارے میں پوچھنے آئے ہو“

عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ بات یہی ہے آپ ﷺ اپنی مبارک تین انگلیاں جمع فرمائیں اور میرے سینے پر رکھ دیں اور فرمایا ابصہ اپنے دل سے فتویٰ پوچھو۔

البر ما اطمأنت الیہ النفس واطمان الیہ القلب والائم ما حاک فی القلب وبرزو فی الصدروان التاک الناس والفتوک
”نیکی یہ ہے کہ نفس و دل اس پر مطمئن جائیں اور گناہ یہ ہے کہ دل و سینہ میں کھار اور اضطراب پیدا ہوا گرچہ لوگ اس فتویٰ دیں“

(۱۰) بشارات غیبیہ

علوم غیبیہ پر مطلع ہونے کی ایک صورت یہ تھی کہ آپ ﷺ نے امور غیبیہ کے بارے میں بشارات عطا فرمائیں مثلاً حضرت عبداللہ بن بسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے میرے سر پر ہاتھ رکھا اور فرمایا یہ نوجوان ایک قرن زندہ رہے گا تو وہ سو سال تک زندہ رہے ان کے چہرے پر تل تھا اس کے بارے میں فرمایا جب تک یہ تل ختم نہ ہوگا ان کو موت نہیں آئے گی تو آپ ﷺ کے فرمان کے مطابق ان کی موت تل ختم ہو جانے کے بعد ہوئی۔
(مجمع الزوائد)

آیت مبارکہ کی کچھ تفصیل

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ
أَحَدًا إِلَّا مَن ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ
يَسْلُكُ مِن بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ
رَصَدًا (سورہ جن : ۲۷)

”غیب جاننے والا تو اپنے غیب پر کسی کو مسلط نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے کہ ان کے آگے پیچھے پہرا مقرر کر دیتا ہے۔“

اللہ تعالیٰ نے بندوں پر یہ واضح فرمادیا ہے وہ غیب مطلق کا جاننے والا ہے اس کا علم ذاتی ہے اور اس کی کوئی انتہا نہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ (نمل: ۶۵)

”تم فرماؤ غیب نہیں جانتے جو کوئی آسمانوں اور زمینوں میں ہیں مگر اللہ“

ایک اور مقام پر یوں واضح فرمایا:

لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
(سورہ کہف : ۲۶)

”اسی کے لیے ہیں آسمانوں اور زمینوں کے سب غیب۔“

اس حقیقت کو یوں بھی واضح فرمایا:

وَعِنْدَهُ مَفَاحِ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا
الْأَهْوَى. (سورہ انعام : ۵۹)

”اور اسی کے پاس ہیں کنجیاں غیب کی
انہیں وہی جانتا ہے“

لیکن اللہ تعالیٰ نے زیر مطالعہ آیت کریمہ میں ہمیں یہ اطلاع بھی دے دی ہے
کہ وہ رسولوں میں سے جسے چاہے منتخب فرما کر اس پر غیب کا اظہار فرمائے اور حکمت الہیہ
کے تحت جس غیب پر چاہے مطلع فرمادے مثلاً اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بعض غیوب
پر مطلع فرمایا تا کہ ان کی نبوت کے صدق اور قوم پر حجت بن سکیں اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان
ہے۔

وَأَنبِئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخِرُونَ
فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ
إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ

”اور تمہیں بتاتا ہوں جو تم کھاتے ہو اور
جو اپنے گھروں میں جمع کر کے رکھتے ہو
بے شک ان باتوں میں تمہارے لیے
بڑی نشانی ہے اگر تم ایمان رکھتے ہو۔“

(آل عمران : ۴۹)

تو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولان کرام کو حکمت کے تحت جن غیوب پر چاہا مطلع فرما
دیا تا کہ وہ ان کی نبوت کے صدق پر دلیل بن سکے ہاں یہ علم غیب آلات کے ذریعے نہیں
ہو سکتا اور نہ ہی اس میں اسباب عادیہ کا دخل ہوتا ہے اور نہ ہی علامات عرفیہ کا بلکہ فقط اللہ
تعالیٰ کے بتانے سے ہی ہوتا ہے۔

یہاں سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ علم نجوم، علم الافلاک اور فضائی رصد گاہوں وغیرہ
کے حاصل ہونے والے بعض مخفی چیزوں کا علم غیب نہیں کہلائے گا کیونکہ ان میں سائنسی
آلات اور قواعد عادیہ اور عرفیہ کا دخل ہے کیونکہ علم غیب کے لیے یہ شرط ہے کہ تمام مادیات
وسائط کونیہ اسباب عادیہ اور علامات عرفیہ سے بالاتر ہو اور اسے محققین نے خوب واضح کر دیا

ہے یہی وجہ ہے اگر کوئی طبیب کسی آلہ کے ذریعے دل کی قوت اور ضعف یا نبض کے ذریعے اندرونی اور مخفی مرض کا بتاتا ہے تو اسے یہ نہیں کہا جائے گا کہ اس نے غیبی خبر دی ہے جیسا کہ فلکیات کا ماہر آلات سائنس کے ذریعے موسمی تغیرات مثلاً حرارت و بردوت وغیرہ کے بارے میں بتائے تو اسے بھی غیب کا علم نہیں کہا جائے گا۔

آیات میں موافقت و تطبیق

زیر مطالعہ آیت مبارکہ عالم الغیب فلا ینظر علی غیبہ احد الا من ارتضیٰ من رسول درج ذیل آیت کے منافی نہیں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

قُلْ لَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ
تم فرما دو میں تم سے نہیں کہتا میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہوں کہ میں

(سورہ انعام: ۵۰) آپ غیب جان لیتا ہوں۔

کیونکہ یہاں جس علم غیب کی نفی کی گئی ہے اس سے غیب مطلق اور ہرشی کا علم محیط مراد ہے مفہوم یہ ٹھہرا میں یہ نہیں کہتا کہ میں غیب مطلق اور ہرشی کا علم محیط رکھتا ہوں خواہ وہ کلی ہو یا جزئی کیونکہ یہ علم فقط اللہ تعالیٰ کے لیے ہی ہے۔

یہی معنی اس آیت مبارکہ کا ہے جس میں حضرت نوح علیہ السلام کے بارے میں بتایا۔

قُلْ لَا اَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللّٰهِ وَلَا اَعْلَمُ الْغَيْبَ
”اور میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس اللہ کے خزانے ہیں اور نہ یہ کہ میں غیب

(ہود: ۳۱) جان لیتا ہوں“

یا ان آیات کا مفہوم یہ ہوگا۔

انسی لا اعلم الغیب الا ان

یعلمنی اللہ تعالیٰ ویطلعنی

علی ما شاء من الغیب

اولیاء کرام کا علم غیب

”میں غیب نہیں جانتا مگر مجھے اللہ تعالیٰ نے

غیب کا علم دیا ہے اور مجھے اس نے اپنی مرضی

کے مطابق اس پر مطلع کیا ہے۔“

ارشاد باری تعالیٰ عزوجل ہے۔ ”عالم الغیب فلا یراہ علی غیبہ احدا

لا من ارتضیٰ من رسول“ اولیاء اللہ کے بعض علوم غیبیہ پر مطلع ہونے کے بھی منافی

نہیں کیونکہ آیت مبارکہ میں اگر رسول سے مراد رسول بشری ہیں جیسا کہ جمہور کا قول ہے تو

اب اولیاء کو بعض علوم غیبیہ رسولوں کے تابع ہونے کی وجہ سے ہوگا اور اس واسطے سے انہیں

کرامت ملتی ہیں لہذا ان کا یہ علم ان کی کرامات کہلائی گی اور ہر ولی کی ہر کرامت اس کے نبی

کے لیے معجزہ ہوتا ہے جو اسے ان کی اتباع کی بنا پر ملتی ہے۔ صلوات اللہ علی نبینا

وعلی الانبیاء اجمعین

اور اگر رسول سے مراد رسول ملکی ہے جیسا کہ بعض کا قول ہے تو جیسے وہ وحی نبوی

لے کر حضرات انبیاء علیہم السلام پر پاس آئے اس طرح وہ الہام صادق لے کر قلوب اولیاء

پر وارد ہوتے ہیں اور انہیں القاء کرتے ہیں تو اولیاء کرام کے بعض علوم غیبیہ کا انکار کیسے کیا

جاسکتا ہے؟ اور ہماری یہ بات احادیث صحیح سے بھی ثابت ہے صحیح بخاری و مسلم میں حضرت

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے لوگوں میں ایسے

تھے جن پر الہام ہوتا اگر میری امت میں کوئی ہوتا تو وہ عمر ہیں۔

امام بخاری نے انہی سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سے پہلے بنی

اسرائیل میں لوگ تھے جن سے کلام کیا جاتا لیکن وہ نبی نہ تھے اگر ان میں سے میری امت کا

کوئی ہوتا تو وہ عمر ہیں۔

فتح الباری میں ہے محدث جس کے دل میں ملاء اعلیٰ سے کچھ ڈالا جائے تو وہ ایسے ہی ہو گیا جیسے اس کے ساتھ دوسرے نے گفتگو کی ہے مکلم جس کے ساتھ بغیر نبوت کے ملائکہ گفتگو کریں۔ حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ ﷺ اس سے گفتگو کا مفہوم کیا ہے فرمایا ملائکہ اس کی زبان میں اس سے ہمکلام ہوتے ہیں۔

اور آپ ﷺ کا ارشاد گرامی اگر کوئی میری امت سے ہے تو وہ عمر ہے میں تردد اور شک نہیں بلکہ اس میں تاکید اور بات کو پختہ کرنا ہے جیسے کہ محاورہ ہے اگر میرا دوست ہوتا تو فلاں ہوتا اس سے دوستوں کی نفی نہیں بلکہ دوست کے ساتھ کمال دوستی کا اظہار ہے یہی وجہ ہے کہ امام ترمذی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

ان الله تعالى جعل الحق على لسان عمرو قلبه
”بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے عمر کی زبان اور دل میں حق رکھا ہے۔“

یہ تمام روایات اثبات الہام اور مغیبات کے بتائے جانے میں صریح ہیں سنن ترمذی وغیرہ میں حضرت ابوسعید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔
اتقوا فراسة المومن فانه ينظر بنور الله
”مومن کی فراست سے بچو کیونکہ وہ اللہ کے نور سے دیکھتا ہے“

اس کے بعد آپ ﷺ نے یہ آیت مبارکہ پڑھی۔

ان في ذلك لآيات للمتوسمين
”بے شک اس میں نشانیاں ہیں فراست والوں کے لیے“
(سورہ حجر: ۷۵)

امام ابن جریر نے حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں۔

احذروا فراسة المومن فانه ينظر
بنور الله وبتوفيق الله

”مومن کی فراست سے بچو کیونکہ وہ اللہ کے نور اور اللہ کی توفیق سے دیکھتا ہے“

امام بزار نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ان لله عبادا يعرفون الناس بالتوسم

”اللہ تعالیٰ کے کچھ ایسے بندے ہوتے ہیں جو لوگوں کو علامات سے پہچان لیتے ہیں“

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ

حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ والا واقعہ بھی اس سے تعلق رکھتا ہے ایک آدمی آپ کے پاس آیا جس نے کسی اجنبی خاتون کو تاڑا تھا حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا۔

يدخل احدكم علينا وفي عينه
الر الزنا

”تم پر ایک ایسا آدمی آیا ہے جس کی آنکھوں میں زنا کا اثر ہے“

آدمی نے عرض کیا امیر المومنین

اوحى بعد رسول الله؟

”کیا رسول اللہ ﷺ کے بعد بھی وحی کا سلسلہ ہے؟“

فرمایا نہیں

ولكن فراسة مومن صادقة

”لیکن مومن کی صحیح فراست تو باقی ہے“

چوتھی دلیل

آپ ﷺ کی وسعت علمی پر ایک دلیل یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کو اصناف مخلوقات، انواع حیوانات اور ان کے احکام، اوضاع اور ان کے امور کی تفصیل کا علم تھا۔
۱۔ امام طبرانی نے رجال صحیح کی سند سے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا۔

”رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس حال میں چھوڑا کہ آسمان پر کوئی پرندہ پر مارنے والا ایسا نہیں جس کا علم آپ ﷺ نے ہمارے سامنے بیان نہ فرما دیا ہو۔“
(مجمع الزوائد)

۲۔ امام احمد نے حضرت ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس حال میں چھوڑا۔

”کہ آپ ﷺ نے آسمان پر اڑنے والے پرندوں کے بارے میں بھی آگاہ فرمایا۔“

۳۔ امام طبرانی نے روایت میں یہ اضافہ بھی نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔
”کوئی ایسی شے باقی نہیں رہی جو جنت کے قریب کر دے اور وہ دوزخ سے دور کر دے مگر اسے ضرورت ہمارے لیے بیان کر دیا گیا۔“

حضور ﷺ نے پرندوں کے حوالے سے صحابہ کو علم کبیر عطا فرمایا یہ واضح طور پر

دلیل ہے کہ آپ ﷺ کو تمام جہانوں کی ہر شئی سے متعلق وسیع علم حاصل تھا۔

اس میں اس پر بھی دلیل ہے کہ آپ ﷺ نے کون و مکان کے تمام ان اہم امور کو ہر جھٹ اور اعتبار سے واضح کیا جو ہر جہاں کی مصلحت اور سعادت بشر کے ساتھ متعلق ہے کیونکہ جب آپ ﷺ پرندوں کے بارے میں آگاہ فرما رہے ہیں تو یہ کیسے ممکن ہے کہ آپ ﷺ انسان کے مصالح سے متعلق چیزوں کا ذکر ترک کر دیں اور پرندوں کے احکام اور تفصیل بتائیں؟ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ آپ ﷺ نے اکمل وجوہ پر تمام سعادات بشریہ اور جمیع اوصاف اصلاحیہ کو تفصیل کے ساتھ بیان فرما دیا ہے۔

امام ابو یعلیٰ نے سند کے ساتھ محمد بن منکدر کے حوالے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور خلافت میں مکڑی کم ہو گئی آپ نے اس کے بارے میں پوچھا تو کچھ نہ ملا تو آپ نے مختلف علاقوں میں اس کے لیے آدمی بھجوائے تاکہ وہ مکڑی کے بارے میں خبر لائیں یمن کی طرف جانے والے آدمی مشیت بھر مکڑی حاصل کر لائے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سامنے پیش کی آپ نے دیکھ کر تین دفعہ اللہ اکبر کہا اور فرمایا میں نے رسول ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا۔

خلق الله عز وجل الف امة منها
ستمائة في البحر واربع مائة في
البر واول شئ يهلك من هذه
الامم الجراد فاذا هلكت تابعت
مثل النظام اذا قطع سلكه

”اللہ تعالیٰ نے ہزار امت پیدا کی چھ صد
سمندر میں اور چار ہزار خشکی میں ان میں
سب سے پہلے ہلاک ہونے والی امت
مکڑی ہوگی۔“

(تفسیر ابن کثیر)

یہ تمام احادیث اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کی تفصیلات ہیں۔

وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شئ ثم الى ربهم يحشرون (انعام : ۳۸)

”اور نہیں کوئی زمین میں چلنے والا اور نہ کوئی پرند کہ اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم جیسی امتیں ہم نے اس کتاب میں کچھ اٹھا نہیں رکھا پھر اپنے رب کی طرف اٹھائیں جائیں گے۔“

آپ ﷺ نے تو روز قیامت ان چیزوں کے حشر کی تفصیلات اور ان کے درمیان قصاص تک کے معاملات کو بیان فرمایا۔

صحیح مسلم اور ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا روز قیامت حق ہر اہل حق تک پہنچایا جائے گا۔

حتى يقاد للشاة الجلحا من الشاة القرناء
”حتی کہ بغیر سینگ والی بکری کو سینگ والی سے بدلا دیا جائے گا۔“

امام احمد نے ان الفاظ میں روایت کیا ہر ایک سے قصاص لیا جائے گا۔

حتى الجماء من القرناء وحتى للذرة من الذرة
”سینگ والی‘ سینگ والی سے بدلہ لے گی“

حافظ منذری فرماتے ہیں اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

پرندے بھی امت ہیں اس طرح کیڑے بھی امت ہیں حدیث صحیح میں ہے ایک نبی کو کیڑی نے کاٹا اور انہوں نے ان کی آبادی کو جلانے کا حکم دے دیا تو اللہ تعالیٰ نے وحی فرمائی۔

ان فرصتك نملة اهلك امت من الامم تسبح
”تم نے ایک ایسی امت کو ہلاک کیا جو اللہ تعالیٰ کی تسبیح پڑھتی تھی۔“

شہد کی مکھی امت ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے۔

وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ

اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ

الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ

”اور تمہارے رب نے شہد کی مکھی کو الہام

کیا کہ پہاڑوں میں گھر بناؤ اور درختوں

میں اور چھتوں میں۔“

(سورہ النحل : ۶۸)

امت سے مراد مخلوقات کی ایک ایسی صنف ہے جس کا نظام حیات، معاشی

معاملات، تناسل، اجتماعی نظام اور اس میں آمرو مامور وغیرہ ہوں۔

اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے۔

”ایک چیونٹی بولی اے چیونیوں اپنے

گھروں میں چلی جاؤ تمہیں کچل ڈالیں

سلیمان اور ان کے لشکر بے خبری میں۔“

قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا

مَسَاكِنُكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَانُ

وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ

(سورہ نمل : ۱۸)

حضرت سلیمان علیہ السلام ان کے لشکروں کے پاس سے گزرتا چارہ تھے ان

کی سربراہ کو پتہ چلا تو اس نے انہیں اپنے گھروں میں داخل ہو جانے کا حکم دیا تا کہ کہیں وہ

کچل نہ دی جائیں اور حضرت سلیمان علیہ السلام معذور ہوں گے کیونکہ انہیں علم نہیں۔

یہ تمام چیزیں سامنے رکھیں تو واضح ہو جاتا ہے حضور ﷺ کے علمی سمندر کا

احاطہ سوائے عطا فرمانے والا اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا۔

بخاری و مسلم میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے آپ ﷺ سورج

ڈھلنے کے بعد تشریف لائے ظہر پڑھائی سلام کے بعد منبر پر جلوہ افروز ہوئے قیامت کا ذکر

ہوا تو آپ ﷺ نے اس سے پہلے آنے والے بڑے بڑے واقعات کا ذکر فرمایا پھر

فرمایا تم میں اگر کوئی کچھ پوچھنا چاہتا ہے تو مجھ سے پوچھ لے۔

فَوَاللّٰهِ لَا تَسْأَلُونِ عَنْ شَيْءٍ اِلَّا
اَخْبَرْتُكُمْ بِهِ مَا دُمْتُ فِي مَقَامِي هَذَا

”اللہ کی قسم تم مجھ سے جو بھی پوچھو گے میں
اس مقام پر تمہیں بتاؤں گا۔“

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے تمام انصار صحابہ رو رہے تھے اور آپ
ﷺ فرما رہے تھے۔

”مجھ سے پوچھ لو“

سلونی

ایک آدمی نے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ میرا ٹھکانہ کہاں فرمایا جہنم، حضرت
خدیفہ نے پوچھا میرا والد کون ہے فرمایا تیرا والد حذافہ ہے اس کے بعد فرمایا:

”پوچھو اور پوچھو“

سلونی سلونی

حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ گھٹنوں کے بل کھڑے ہو گئے اور کہا

رضینا باللہ ربا وبالا سلام دینا و ”ہم اللہ کے رب، اسلام کے دین اور

آپ کے رسول ہونے پر مطمئن ہیں۔“

بمحمد رسولاً

اس پر آپ ﷺ نے خاموشی فرمائی پھر فرمایا مجھے قسم اس ذات اقدس کی جس
کے قبضہ میں میری جان ہے ابھی جنت و دوزخ کو اس سامنے دیوار کے پاس میرے سامنے
لایا گیا حالانکہ میں نماز ادا کر رہا تھا میں نے خیر و شر میں آج کی طرح کبھی نہیں دیکھا۔

تو دیکھا آپ ﷺ نے بار بار اعلان فرمایا جو پوچھنا چاہتے ہو پوچھو میں یہاں
کھڑے کھڑے بتا دوں گا اس سے بڑھ کر آپ ﷺ کی وسعت علمی پر کیا دلیل ہو سکتی
ہے؟ سچ فرمایا اللہ تعالیٰ نے۔

”اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہ جانتے تھے

وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ

اور اللہ کا فضل تم پر بڑا ہے“

فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا

(سورہ النساء: ۱۱۳)

ماخذ ومراجع

بحر العلوم	امام ابواللیث سمرقندی
دفاع عن السنة	شیخ محمد محمد البوشبه
سبل الہدی	امام محمد یوسف صالحی (۹۴۲)
صحیح البخاری	امام بخاری (۲۵۶)
عمدة القاری	امام بدرالدین عینی (۸۵۵)
فتح الباری	حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)
روح المعانی	علامہ محمود آلوسی (۱۲۷۰)
ترجمہ قرآن	مولانا محمود الحسن دیوبندی
مواہب الرحمن	مولانا سید امیر علی (۱۳۳۷)
تفسیر عثمانی	مولانا شبیر احمد عثمانی
بیان القرآن	مولانا اشرف علی تھانوی (۱۳۶۲)
المنظہری	قاضی ثناء اللہ پانی پتی (۱۲۲۵)
جامع البیان	امام محمد بن جریر طبری (۳۱۰)
لباب التاویل	امام علاء الدین خازن (۷۲۵)
مجمع الزوائد	حافظ نور الدین ہیتمی (۸۰۷)
تفسیر القرآن العظیم	حافظ ابن کثیر (۷۷۴)
الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز	امام ابوالحسن واحدی (۴۶۸)
معالم التنزیل	امام محمد الحسین بغوی (۸۱۶)
البحر المحیط	امام ابو حیان اندلسی (۷۲۵)

امام تاج الدین محمد حنفی (۷۴۹)	الدر اللقیط
امام جلال الدین محلی و سیوطی	جلالین
شیخ سلیمان الجملی (۱۱۰۴)	الجمل علی جلالین
شیخ احمد صادی (۱۲۴۱)	الصاوی علی جلالین
شیخ محمد علی شوکانی (۱۲۵۰)	فتح القدر
شیخ اسماعیل حقی (۱۱۳۷)	روح البیان
شیخ عبدالحق حقانی	تفسیر حقانی
علامہ جارا اللہ زبختری (۵۳۸)	الکشاف
امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۲۸)	غرائب القرآن
امام عبداللہ نسفی (۷۱۰)	مدارک التنزیل
امام ابوالسعود محمد عمادی (۹۵۱)	ارشاد العقل السلیم
شیخ جمال الدین قاسمی (۱۳۱۲)	محاسن التأویل
شیخ محمد علی سائیس	المنافعون فی القرآن الکریم
امام فخر الدین رازی (۶۰۶)	تفسیر آیات الاحکام
امام بیضاوی (۶۸۵)	مفتاح الغیب
امام ابوالحسن باوردی (۴۵۰)	انوار التنزیل
امام ابو حفص عمر بن عادل حبلی (۸۸۰)	النکت والعیون
شیخ مصطفی المنصوری	اللباب فی علوم الکتاب
مولانا محمد سرفراز خاں صفدر	المقتطف
شیخ محمد علی صابونی	ازالة الريب
	صفوة التفسیر

امام تاج الدین محمد حنفی (۷۴۹)	الدر اللقیط
امام جلال الدین محلی و سیوطی	جلائین
شیخ سلیمان الجمل (۱۱۰۴)	الجمل علی جلائین
شیخ احمد صادی (۱۲۴۱)	الصاوی علی جلائین
شیخ محمد علی شوکانی (۱۲۵۰)	فتح القدر
شیخ اسماعیل حق (۱۱۳۷)	روح البیان
شیخ عبدالحق حقانی	تفسیر حقانی
علامہ جلال اللہ زبیری (۵۳۸)	الکشاف
امام نظام الدین حسن نیشاپوری (۷۲۸)	غرائب القرآن
امام عبداللہ نسفی (۷۱۰)	مدارک التنزیل
امام ابوالسعود محمد عمادی (۹۵۱)	ارشاد العقل السلیم
شیخ جمال الدین قاسمی (۱۳۱۲)	محاسن التاویل
شیخ محمد علی سائیس	المنافعون فی القرآن الکریم
امام فخر الدین رازی (۶۰۶)	تفسیر آیات الاحکام
امام بیضاوی (۶۸۵)	مفتاح الغیب
امام ابوالحسن ماوردی (۴۵۰)	انوار التنزیل
امام ابو حفص عمر بن عادل حبلی (۸۸۰)	النکت والعیون
شیخ مصطفی المنصوری	اللباب فی علوم الکتاب
مولانا محمد سرفراز خاں صفدر	المقتطف
شیخ محمد علی صابونی	ازالة الريب
	صفوة التفاسیر

امام ناصر الدین احمد بن المنیر سکندری

امام قرطبی (۶۷۱)

امام ابن جوزی

امام ابراہیم بقاعی (۸۸۵)

مولانا ادریس کاتلاہلوی

شیخ صدیق حسن خاں (۱۳۰۷)

حافظ ابن کثیر (۷۷۴)

مولانا امین احسن اصلاحی

مولانا سید مردودی

شیخ سعید حوی

امام فخر الدین رازی (۶۰۶)

قاضی عیاض باکی (۵۴۴)

مفتی محمد شفیع دیوبندی

مولانا محمد عبدہ الفلاح

شیخ محمد امین شفیقسطی (۱۳۹۳)

امام علی بن احمد مہامی (۸۳۵)

امام احمد بن حنبل (۲۴۱)

امام محمد بخاری (۲۵۶)

امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱)

امام مسلم

امام ابو بکر بیہقی (۲۵۸)

الانصاف

الجامع لاحکام القرآن

زاد المسیر

نظم الدور

معارف القرآن

فتح البیان

تفسیر القرآن العظیم

تذکر قرآن

تفہیم القرآن

اساس التفسیر

عصمة الانبیاء

الشفاء

معارف القرآن

اشرف الحواشی

اضواء البیان

تبصیر الرحمن

مسند احمد

التاریخ الکبیر

در منشور

مسلم

دلائل النبوة

امام شمس الدین ذہبی (۷۴۸)

امام شمس الدین ذہبی (۷۴۸)

امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)

امام ابن ابی حاتم (۳۲۷)

امام ابوالقاسم قشیری (۴۶۵)

امام ابن حجر عسقلانی (۷۴۸)

امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)

امام شمس الدین کرمانی (۷۸۶)

امام ابن حجر مکی

امام ابن اثیر

شیخ ابن تیمیہ (۷۲۸)

امام حاکم نیشاپوری (۴۰۵)

امام ابن عبدالبر مالکی

امام احمد خفاجی (۱۰۴۹)

امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱)

امام جلال الدین سیوطی (۹۱۱)

امام زرقانی (۱۱۲۲)

امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)

علامہ رشید رضا مصری

امام ابن حجر عسقلانی (۸۵۲)

امام ضحاک تابعی

سیر اعلام النبلاء

میزان الاعتدال

تجیل

کتاب الجرح والتعديل

لطائف الاشارات

تهذيب التهذيب

مقدمة فتح الباری

الکرمانی علی البخاری

الذواجر

اسد الغابة

الصائم المسلم

المستدرک

الاستیعاب

نسیم الریاض

الباہرہ

الخصائص الکبریٰ

زرقانی علی المواہب

الاصابه

المنار

العکلت علی مقدمۃ ابن صلاح

تفسیر الضحاک



علم نبویؐ اور متشابہات

وسعتِ علم نبویؐ

مفتی محمد خان قادری

دارالافتاء اسلام آباد

جامعہ اسلامیہ لاہور ایچ این جی ٹی سڑک سواتی - لاہور 5300353-5300354

حضورؐ نے متعدد نکاح کیوں فرمائے؟

مفتی محمد خان قادری
شیخ محمد علی صاحبزادہ

دارالافتاء اسلام آباد پبلیکیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور مین بائزراد - ایچ این جی ٹی سڑک سواتی (مکرمہ جگہ) لاہور
5300353-5300354

مصطفیٰ جانِ رحمت پہ لاکھوں سلام

شرحِ سلامِ رضا

مفتی محمد خان قادری

دارالافتاء اسلام آباد

جامعہ اسلامیہ لاہور ایچ این جی ٹی سڑک سواتی - لاہور 5300353-5300354

نبی اولاد اور ورثہ کو حضورؐ کی حقیر و ذلیلیت سے

صحابہ کی وصیتیں

تالیف
مفتی محمد خان قادری

دارالافتاء اسلام آباد پبلیکیشنز

205 - جامعہ اسلامیہ لاہور مین بائزراد (لاہور) پاکستان
092-42-7580004, 5300353-5

Why Did
The BELOVED PROPHET (SAW)
Perform Many
Nikahs?

Written By

Mufti Muhammad Khan Qadri
&
Sheikh Muhammad Ali Sabooni

Translated By
(in English)

Tariq Mahmood Ruff

JAMIA ISLAMIA LAHORE

Main Boulevard Achison Housing Society
Jinnah Road Lahore, Pakistan. Tel: 092-42-5300353-4

سورة البقرہ کی آیت ۲۶ کی روشنی میں

عصمتِ انبیاء

امام افرالدین رازی
(رحمۃ اللہ علیہ)

تقدیم و ترجمہ

مفتی محمد خان قادری

کاروان اسلام ٹیلیکسٹن

منہاج المنطق

مفتی محمد خان قادری

جامعہ اسلامیہ لاہور

پتہ: ۱۰، گڑھی باغ، لاہور۔ فون: ۵۳۰۰۳۵۳-۴

صحابہ
اور
پوستہ جسمِ نبوی

تالیف

مفتی محمد خان قادری

کاروان اسلام ٹیلیکسٹن

علم عربی اور مناقب

صلى الله
وسلم

مفتی محمد خان قاری

کے ارکان اہل اسلام کے لیے